

Aslaam o alaikum!!!

boht arsa sy khawahish thi k fareeq e mukhlif razakhani hazrat ki kutab k pages par mushtamil ek kitab tarteeb di jaye!!!!

is maqsad k liye banda e nacheez ny mukhtalif kutab sy istefada hasil kia jin mein sar e farist musanif e benazeer hazrat mulana abu ayoub qadri sb ki kitab dast o gireban hai!!!

Or agar che yeh ek mushkil kam tha taham mein Allama sajid khan

naqshbandi sb ka Mashkoor o  
mamnoon hun jinho ny is kaam ko sar  
anjaam deny meri madad o moawnat  
farmai!!!!

Dua ka talib:

saife deoband hanfi

Dast o gireban

sy liye

gaye hawalo

k scan pages par

mushtamil kitab

# Baab Awaal

Ahmad raza brelvi  
ka ta'aruf

is baab me ahmad raza brelwi bani e  
firqa brelwia ka ta'aruf krwaya geya  
hai!!!



۳۶ احمد رضا خان صاحب جاہلوں کے پیشوا:

(۱) فاضل بریلوی اپنے عہد کے جلیل القدر عالم تھے مگر علمی حلقوں میں اب تک صحیح تعارف نہ کرایا جاسکا۔ جدید تعلیم یافتہ طبقہ تو بڑی حد تک نا بلند ہے۔ چنانچہ ایک مجلس میں یہ راقم بھی موجود تھا ایک فاضل نے فرمایا کہ مولانا احمد رضا خان کے پیرو تو زیادہ تر جاہل ہیں۔ گویا آپ جاہلوں کے پیشوا تھے۔ (فاضل بریلوی اور ترک موالات ص ۵ ڈاکٹر مسعود بریلوی)



# فاضل بریلوی ترک عمارت



پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد  
اساتذہ کرام، جامعہ اسلامیہ

ادارہ مسعودیہ ۵۶۶۲-ای، عالم آباد کراچی (س)۔  
اسلامی جمہوریہ پاکستان

”بیشک حکیم محمد موسیٰ امرتسری کی خدمت میں ارسال کر دیا گیا جواب جدید قارئین سے۔“

فاضل بریلوی غفرلہ عنہ اپنے عہد کے جلیل القدر عالم تھے، علمی مہنتوں میں اب تک  
صحیح تعارف نہ کرایا جاسکا، جہر بد تعلیم یا غلط طبقہ تو بڑی حد تک بائبل نامہ سے چٹا نیچہ ایک  
مجلس میں یہاں یہ راقم بھی موجود تھا ایک فاضل نے فرمایا کہ ”مولانا امجد رضا خاں کے  
پیر تو زیادہ تر جاہل ہیں، گو با آپ جاہلوں کے پیشوا تھے، انا لہو وانا ابہ راجدون۔“



nazar ki hifazat or alahazrat sb

3 saal ki umar mein tawaifo ko dekh k  
kameez akhu par rakhna or jinsiyat ki  
tehqiq k mutaliq ahmaq mujaddad ki  
zindagi k ek pehlo par nazar kijeye jis  
sy pata chalta hai k 3 saal me he  
jinsiyat par ajeeb falsafa kesy dai!!!!

mulahiza ho faizan e alahazrat ka page  
no 87

کمرے میں لے گئے اور اندر سے کواڑ بند کر کے اعلیٰ حضرت کو فیرنی کا ایک ٹھنڈا پیالہ اٹھا کر دیا اور فرمایا کہ کھالو! آپ نے فرمایا میرا تو روزہ ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ بچوں کے روزے یوں ہی ہوا کرتے ہیں کمرہ بند ہے نہ کوئی آسکتا ہے نہ دیکھ سکتا ہے۔ تو اعلیٰ حضرت نے عرض کی کہ ”جس کا روزہ رکھا ہے وہ تو دیکھ رہا ہے“ اس پر باپ آبدیدہ ہو گئے۔ اور خدا کا شکر ادا کیا کہ خدا کے عہد کو یہ بچہ کبھی فراموش نہ کرے گا۔ جس کو بھوک پیاس کی شدت، کمزوری اور گرم سنی میں بھی ہر فرض کی فریضیت سے پہلے وفائے عہد کی فریضیت کا اتنا لحاظ و پاس ہے۔

(سیرت اعلیٰ حضرت از مولانا حسین رضا خان مطبوعہ کراچی ص 87)

### محافظت نگاہ :

آپ کی بچپن ہی سے یہ عادت رہی کہ اجنبی عورتیں اگر نظر آجائیں تو کرتے کے دامن سے اپنا منہ چھپا لیتے۔ آپ کی عمر شریف جب کہ نصف چار سال کا تھا، ایک دن صرف بڑا سا کرتہ زیب تن کئے ہوئے دولت کدو سے باہر تشریف لائے تو آپ کے سامنے سے چند بازاری طوائفیں گزریں، جنہیں دیکھتے ہی آپ نے کرت کا دامن چہرہ پر ڈال لیا، یہ حالت دیکھ کر ان میں سے ایک عورت بولی ”واہ میاں صاحبزادے! آنکھیں ڈھک لیں اور ستر کھول دیا“ آپ نے اسی عالم میں بغیر اُن کی طرف نگاہ ڈالے ہوئے برجستہ جواب دیا ”جب آنکھ بکیتی ہے تو دل بہکتا ہے اور جب دل بہکتا ہے تو ستر بہکتا ہے۔“

آپ کے اس عارفانہ جواب سے وہ سکتہ میں آ گئیں۔ آپ کے اس مبارک عمل اور حیرت انگیز جواب کے پیش نظر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب آپ نہی سی عمر میں اس قدر فکر و شعور رکھتے تھے تو پھر دامن کی بجائے اپنے ہاتھوں ہی سے کیوں نہ آنکھیں چھپا لیں کہ اس صورت میں اپنا ستر بے پردہ نہ ہوتا اور مقصد بھی حاصل رہتا، لیکن تھوڑی سی توجہ کے بعد یہ امر واضح ہو جاتا ہے کہ اگر آپ ہاتھوں ہی سے آنکھیں چھپا لیتے تو اس طوائف کا مسخرہ آمیز سوال نہ ہوتا اور نہ اُس کو وہ نصیحت آموز جواب ملتا جو آپ نے دیا اور نہ گزرنے والے دوسرے سامعین کو وہ سبق ملتا جو بصیرت افروز ہے۔ پھر آپ نے بالقصد وہ طریق اختیار نہ فرمایا بلکہ من جانب اللہ غیر ارادی طور پر آپ نے دامن سے آنکھیں چھپائیں کہ بچپن کی ادایوں ہی ہوا کرتی ہے یہ اور بات ہے کہ اس ننھی ادا میں علم النفس کے حقائق پوشیدہ تھے

”ذَٰلِكَ فَضَلُ اللَّهِ يُؤَيِّدُ بِيَدِهِ مَن يَشَاءُ“

(سوانح امام احمد رضا از علامہ بدر الدین قادری مطبوعہ مکہ ص 117)

### یکتاہ روزگار :

اعلیٰ حضرت کا بچپن شریف تقویٰ و پرہیزگاری میں ضرب المثل تھا۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے عہد طفلی میں بھی یکتاہ روزگار تھے۔ بریلی میں ایک بہت بڑے زمیندار حاجی محمد شاہ خاں صاحب رہتے تھے جو اعلیٰ حضرت سے عمر میں بڑے تھے۔ ایک مرتبہ یہ اعلیٰ حضرت کے دروازہ کی چاروب گشتی کر رہے تھے۔ لوگوں نے پوچھا کہ کیا بات ہے اتنے بڑے آدمی ہو کر یہ کیا کر رہے ہیں۔ حاجی صاحب نے جواب دیا عمر میں حضور سے بڑا ہوں، اُن کا بچپن دیکھا۔ جوانی دیکھی اور اب بڑھاپا دیکھ رہا ہوں، ہر حال میں یکتاہ زمانہ پایا تب ہاتھ میں



Mirza qadiyani ka bhai ahmaq mujaddad  
ka ustad tafseel faizan e alhazrat ka  
page 89 mulahiza ho

saife deoband hanfi

اس وقت تک ان بزرگ کا قول بالکل مطابق ہوا

(حیاتِ اعلیٰ حضرت از مولانا ظفر الدین بہاری مطبوعہ لاہور ص 85)

### **اللہ کرم کرے :**

”ملفوظاتِ اعلیٰ حضرت“ حصہ چہارم میں اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے بچپن کا ایک واقعہ یوں ارشاد فرماتے ہیں۔  
بریلی میں ایک مجذوب بشیر الدین صاحب آخوندزادہ کی مسجد میں رہا کرتے تھے۔ جو کوئی ان کے پاس جاتا کم سے کم پچاس گالیاں سناتے۔ مجھے اُن کی خدمت میں حاضر ہونے کا شوق ہوا، میرے والد ماجد کی ممانعت، کہ کہیں باہر بغیر آدمی کے ساتھ لیے نہ جانا۔ ایک روز رات کے گیارہ بجے اکیلا اُن کے پاس پہنچا اور فرش پر جا کر بیٹھ گیا۔ وہ حجرہ (یعنی مسجد کے متصل ایک چھوٹا کمرہ) میں چار پائی پر بیٹھے تھے، مجھ کو بغور پندرہ بیس منٹ تک دیکھتے رہے، آخر مجھ سے پوچھا: صاحبزادہ! تم مولوی رضا علی کے کون ہو؟ میں نے کہا: میں ان کا پوتا ہوں۔ فوراً وہاں سے جھپٹے اور مجھ کو اٹھا کر لے گئے اور چار پائی کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: آپ یہاں تشریف رکھیے۔ پوچھا: کیا مقدمہ کے لیے آئے ہو؟ میں نے کہا: مقدمہ تو ہے لیکن میں اس لیے نہیں آیا ہوں، میں صرف دعائے مغفرت کے واسطے حاضر ہوا ہوں۔ قریب آدھے گھنٹے تک برابر کہتے رہے، اللہ کرم کرے، اللہ کرم کرے، اللہ کرم کرے، اللہ رحم کرے، اللہ رحم کرے۔ اس کے بعد میرے منہ بھائی (مولوی حسن رضا خان صاحب) ان کے پاس مقدمہ کی غرض سے حاضر ہوئے۔ ان سے خود ہی پوچھا: کیا مقدمہ کے لیے آئے ہو؟ انہوں نے عرض کیا: جی ہاں! فرمایا، مولوی صاحب سے کہنا ”قرآن شریف میں یہ بھی تو ہے۔“

”نَصْرُ مَنْ لِّلّٰہِ وَفَتْحٌ قَرِیْبٌ“

ترجمہ کنز الایمان: اللہ کی مدد اور جلد آنے والی فتح۔ (القہف آیت ۱۳)

بس دوسرے دن ہی مقدمہ فتح ہو گیا۔ (ملفوظاتِ اعلیٰ حضرت مکتبہ المدینہ ص 490)

### **تکمیل مروجہ علوم**

اُردو فارسی کی ابتدائی کتابیں آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جناب مرزا غلام قادر بیگ بریلوی علیہ الرحمہ سے پڑھیں، بعد میں انہی مرزا صاحب نے آپ سے ”ہدایہ“ کا سبق لیا۔ گویا آپ ان کے شاگرد بھی تھے اور استاذ بھی۔

مولانا ظفر الدین بہاری علیہ الرحمہ لکھتے ہیں ”میں نے جناب مرزا صاحب مرحوم و مغفور کو دیکھا تھا، گورا چٹا رنگ، عمر تقریباً 80 سال داڑھی سر کے بال ایک ایک کر کے سفید، عمامہ باندھے رہتے، جب کبھی اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس تشریف لاتے تو آپ بہت ہی عزت و تکریم کے ساتھ پیش آتے۔ ایک زمانے میں جناب مرزا صاحب کا قیام کلکتہ میں تھا وہاں سے اکثر سوالات جواب طلب بھیجا

misal mash'hoor hai jesi roh  
wesy farishtey yehi hall  
ahmaq mujadad ka hoa.jahilo  
ko mushaqat ki kia  
zaroorat??ahmaq mujadad  
ko bagher mehnat o  
mushaqat k khalafat mil  
gai.dekheye almazan ka  
ahmad raza no 367



# سوانحی خاکہ

ان :- حافظ موسیٰ اسماعیل لشکری (یو کے)

**ولادت باسعادت** آپ کی ولادت شہر بریلی شریف کے محلہ جبولی میں آپ کے آبائی مکان میں ہوئی۔ ارشوال الکریم

روز مشہد وقت ظہر مطابق ۱۲ جون ۱۸۵۵ء میں آپ نے اس دار فانی میں جلوہ فرمایا۔ تاریخی نام المنار ہے آپ کے والد بزرگوار کا نام حضرت مولانا مفتی علی خان تھا حضور کے آبا و اجداد قندھار کے موثر قبیلہ بڑیچ کے پٹھان تھے شاہان مغلیہ کے دور میں وہ لاہور آئے اور معزز خاندان پر فائز رہے لاہور کا کشیش محل انہیں کی جاگیر تھا پھر وہاں سے دہلی ہوتے ہوئے بریلی تشریف لائے اور یہ معزز خاندان وہیں مستقل طور پر مقیم ہو گیا۔

آپ کے جد امجد نے آپ کے عقیدے کے دن ایک خوشگوار خواب دیکھا جس کی تعبیر یہ تھی کہ یہ فرزند ناصیل و عارف ہو گا چار سال کی عمر میں قرآن نافذ ختم کیا اور چھ سال کی عمر میں ماہ مبارک ربیع الاول شریف میں منبر پر بہت بڑے مجمع میں میلاد شریف پڑھا تمام علوم درسیہ معقول و منقول سب اپنے والد ماجد سے حاصل کر کے تاریخ ۱۴ ماہ شعبان ۱۸۷۱ء میں فاضل فرما کر اسی دن ایک رضاعت کا مسئلہ سمجھ کر والد ماجد صاحب کی خدمت میں پیش کیا جواب بالکل صحیح تھا والد ماجد صاحب نے ذہن نقاد و طبع وقار دیکھ کر اسی دن سے فتویٰ نویسی کا کام آپ کے سپرد فرمایا ۱۸۷۹ء میں علی گڑھ میں حضرت سید شاہ آل رسول احمدی قدس سرہ العزیز کی خدمت میں حاضر ہو کر بیعت ہوئے اور خلافت بھی پائی۔

حضرت مولانا سید ابوالحسنین نوری نے حضرت سید آل رسول سے عرض کی کہ حضور آیت اللہ شریعت دہلی کے کسے امام احمد رضا کو خلافت دے دی۔

مرشد رحمت نے فرمایا کہ اور لوگ نہ تگ آلود میلہ کیسے دل لیکر آتے ہیں اس کی صفائی اور پاکیزگی کے لئے مجاہدات طویل و ریاضات شاقہ کی ضرورت پڑتی ہے اور احمد رضا صافی مستحق پاکیزہ دل لیکر ہمارے پاس آئے ان کو صرف اتصال نسبت کی ضرورت تھی اور مرید ہوتے ہی حاصل ہو گئی پھر مزید آپ نے فرمایا کہ مجھے اس بات کی بہت بڑی تکلیف پہنچی تھی کہ جب قیامت کے دن اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ لے آئی رسول! تو میرے

**انسانوں میں تین قسم کے لوگ ہیں۔ ایک وہ جو جانوروں کی طرح پیٹ بھر لینا اپنے ہی مفاد کی خاطر دنیا کا ہر کام دنیا ایک چمکاوڑ کی طرح دنیا کی نگاہوں سے اپنے آپ کو چھپا کر زندگی گزارنا اور ایک روز بڑی ہی خاموشی کی آواز میں اس دنیا سے چلا جانا اپنی زندگی کا مقصد سمجھتے ہیں ایسے لوگوں کا دنیا میں اکثریت ضرور ہے مگر دنیا کو نہ ایسے لوگوں کے آنے کی پرواہ ہوتی ہے اور نہ جانے کی کیونکہ ایسے لوگوں کی زندگی پھاڑوں اور جنگلوں کے خود رو درختوں کی طرح ہوتی ہے جو اپنے آپ لگتے ہیں پر دان چڑھتے ہیں اور ختم ہو جاتے ہیں ان سے کوئی خاص فائدہ کسی کو نہیں ہوتا۔**

دوسری قسم کے لوگوں کی زندگی کامیاب کچھ بلند ہوتا ہے اور ان کی عمل زندگی ایک مخصوص حد میں ہوتی ہے ان کی زندگی ایک ایسے چراغ کی طرح روشن ہوتی ہے جس سے آس پاس کے لوگ فائدہ اٹھاتے ہیں اور جب ایسے لوگوں کی اس دنیا سے خفگی ہر قلب قرآن کی ناسبت سے مستفید ہونے والے ہی بھر کر آسواہتے ہیں اور کچھ وقت تک ان کی باطنی دلوں میں قائم رکھتے ہیں ایسے لوگوں کی موت سے دنیا کے کسی گوشہ میں کچھ اور اسی ضرور پیدا ہو جاتی ہے مگر دنیا پر اس آدمی کا کوئی خاص اثر نہیں ہوتا۔

اب رہ گئے تیسری قسم کے لوگ تو ایسے لوگ بہت کم ہیں اور ان کی اس کمیابی سے ہی ثابت ہوتا ہے کہ ایسے لوگوں کی زندگی بڑی نایاب اور نہایت ہی کارآمد ہوتی ہے ایسے لوگ دنیا میں چاند اور سورج کی طرح نمایاں ہوتے ہیں اور اپنی مبارک شعاعوں اور کرکڑوں کو ہر خاص و عام پر پھیلا دیتے رہتے ہیں ان کی زندگی کا ہر کارنامہ لامحدود ہوتا ہے ایسے ہی لوگ جب دنیا سے کوچ کرتے ہیں تو دنیا کے ذرہ ذرہ پر غمناک اور اسی چھا جاتی ہے اور راز کبھی نہیں ہوتا جس ایسے لوگ یا دیگر زمانہ بن جاتے ہیں انہیں یا دیگر زمانہ انسانوں میں چودھویں صدی ہجری کا عظیم مجدد حضرت امام احمد رضا خان بریلوی رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں جنہوں نے اپنی بے مثال تہجد یدیکہ ملاحتوں سے شکر اسلام کو ایک عجیب لکھا رکھا۔

Bhool jana alahazrat ki adat  
thi jesa k zafar u deen behari  
ny hayat e alahazrat me  
waqia likha k janab ahmaq  
mujadad kesy ainak sar par  
rakhe bhol gaye dekhiye  
hayat e alazrat page no 64



افتاب شد و خدا  
قانون شمع شراعت  
منبع خیر و برکت  
یعنی

حیاتِ علیٰ حضرت

بجاء

مکتبہ نور و رضویہ و کتب خانہ دارالکتاب

یہ حق کتصیف  
مشافعی صاحب  
یہ باہر حق اشرف  
یہ باہر ہی عطیے

لکھتے تھے کہ حقہ بھرے لو عادم لیا اس وقت حضرت سے صفا چھوڑ دیا عادت کر یہ تھی کہ  
 جب تک لکھتے یا کتاب دیکھتے چشمہ لگائے رہتے جب لکھنا موقوف فرماتے تھیں کہ کو پیشانی  
 کے اوپر چڑھا لیتے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اعلیٰ حضرت کی نگاہ شوٹ سائڈ تھی یعنی دور کی نگاہ  
 اچھی نزدیک کی کمزور تھی جیسا کہ عام طور پر بوڑھے لوگوں کی نگاہ ہوا کرتی ہے اسی لیے لکھنے پڑھنے  
 کے وقت چشمہ لگایا کرتے اور فارغ دفتروں میں وہ چشمہ خارج ہو جاتا اور چڑھا لیا کرتے تھے  
 اسی عادت کی وجہ سے ایک مرتبہ بہت دقت ہوئی چشمہ حضرت نے پیشانی پر چڑھا لیا  
 تھا کچھ دیر تک لوگوں سے باتوں میں مشغول رہے اس کے بعد کچھ لکھنا چاہا تو ذہن سے یہ بات  
 اتر گئی کہ چشمہ اوپر چڑھا لیا ہے چشمہ کی تلاش شروع کی

مگر چشمہ نہ ملا۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ اتنے ہی میں اتفاقاً منہ  
پر ہاتھ پھیرا تو چشمہ پیشانی پر سے ڈھلک کر آنکھوں پر آ رہا غرض چشمہ پیشانی پر چڑھا کر حضرت



Ahmaq mujadad shidat pasand tha  
jesa k almizan k ahmad raza nomber  
mein iqrar mojood hai dekhiye almizan  
ka ahmad raza nomber 31



ہیں کہ یہ بدگمانی مولانا ابوالحسن علی ندوی کے والد محترم عبدالحی لکھنوی کو بھی تھی، اپنی کتاب نزہۃ الخواطر میں امام احمد رضا کے بارے میں وہ لکھتے ہیں کہ

”دشمنی و خصومت میں بہت ہی سحت تھے، اپنی ذات اور اپنے علم پر گھمنڈ کرتے تھے، ہر اصلاحی تحریک کے پیچھے پڑ جاتے تھے“

(نزہۃ الخواطر کا مدلل اور مکمل جواب بڑے ستھرے اور معقول انداز میں عابدی جناب محترم حکیم خلیل صاحب لکچر رطبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علیگڑھ نے تحریر فرمایا ہے جس کی پہلی قسط امام احمد رضا نمبر میں شریک اشاعت ہے)

مولانا لکھنوی کی اس بیزاری کا پس منظر یہ ہے کہ ۱۸۹۳ء میں جب ندوۃ العلماء کی تاسیس کے لئے علماء کا اجتماع ہوا تو امام احمد رضا نے بھی شرکت فرمائی تھی، بعد میں جب امام کے فکروں سازہن نے انگریزوں کی سراجیت کو بھانپ لیا، جو علماء، یہ کہ انھوں رسول دشمنی کا بیج بونا چاہتی تھی تو فوری اس سے علیحدہ ہونے کا اعلان فرمایا اور اس سلسلے میں اپنے موقف کے اظہار کے لئے ضروری و اہم رسائل تصنیف فرمائے جس نے بہت سارے علماء کی آنکھوں سے فریب کا پردہ اٹھایا۔ امام احمد رضا کے اس مومنانہ اختلاف

کو دشمنی، خصومت، غرور، اور سحت گیری سے تعبیر کیا جانے لگا، غور کرنے کی بات ہے کہ اگر امام احمد رضا سحت گیری جھگڑا لگھنوی ہوتے تو تاسیس ندوۃ کی ٹینگ میں شرکت ہی نہ کرتے، امام احمد رضا کی شرکت ان کے اخلاق و اقدار کا بین ثبوت ہے، اور سازشوں کی اطلاع کے بعد ندوۃ کی کھلی مخالفت جرات مومنانہ کی واضح دلیل ہے۔ میں پوچھتا ہوں کہ فی نفسہ مزاج میں شدت کیا مذموم ہے؟ بتایا جائے کہ اشدّ ارضی الکفار کس کے لئے ارشاد ہے؟ البغض للہما کا مخاطب کون ہے؟

بیشک امام احمد رضا کے مزاج میں شدت و جدّت تھی ایک سوال کے جواب میں امام نے فرمایا کہ

حدیث میں ہے کہ میری امت کے علماء کو گرمی پیش آئے گی، قرآن کی عزت کے سبب جو ان کے دلوں میں ہے۔ (المفوظات)

## نرم روی کی واضح ہدایت!

امام احمد رضا شدید تھے ان لوگوں کے لئے جو قوم و ملت کو طائفے کا سازشی ذہن رکھتے تھے، ورنہ نرم مزاجی اور سنجیدہ ذہنی کا یہ عالم تھا کہ اپنے تو اپنے صلح کل اور مذہب قسم کے لوگوں کے ساتھ بھی نرم رویہ



يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَدْعُوْنَ اِلَيْهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ  
 بِرَبِّكَ اِنَّكَ لَكُمُّنَ رَازِقٌ فَسَبِّحُوْهُ وَكُنْ لَهُنَّ كَاۡفِرٌ

موجودی اس حدیث کا مصنف صاحب بریلوی کی بڑی ملاحظہ ہو کر اپنے حقیقی ہمسایہ و کارہ کش ہو کر حضرت مولانا محمد انوار صاحب خطہ العالی صدر الصدور صوبہ دکن گادمن پٹنہ اور مسیحہ آنکھوں فیاض بریلوی کیساتھ مخاطب کیا اسی کو آپے جاہل مہول فرمایا اس پر سب کر کے اپنے کو ایسا آسمان پر چھایا کہ جسے رسالہ کی تردید بھی اسی کیساتھ تھا کو صاف بتایا۔ تمام مذاہب کے اوقات کی بے عمل تردید سیکڑ سال کا محرم بڑھایا جس سالہ (القول لا ظہر) کی تردید بھی اٹکی طرف استعداقت کیا کہ اسکے بارہ مضامین سے ایک مضمون کہ ایک حصہ کے ایک جز کے ساتھ وہ محال بنا کر کیا پھر اپنی صفات لازمہ عقل و بحث کلامی و فلسفی گوئی اسے تو یہ پہلو دار گوئی کا متاثر نہ کھایا بلکہ یادداشت میں یہ لکھی ہے

## تجلیات انوار المعین

نور ہر جہت میں صرف ان کے ادا و شکوک کا قطع قیام کیا بلکہ اسکے ضمن میں ان کے خصوصیات کا اس طرح اظہار کیا جس سے ان کی باطنی ذمہ داری کا قیام لگ گیا۔ اخیر میں مسئلہ اذان سے متعلق چند ضروری ہدایتوں کو بعد کے فضائل و کمالات کا شواہد کیا۔ جس کے ذریعہ کا مظہر اسم جلال ہوا ثابت کیا کہ انکی مصطلحہ حجت دیت کو بایہ ثبوت تک پہنچا دیا جس سالہ میں صرف ان کے چند اعلیٰٰ شبہات کو استیصال پر اقتضار ہی بلکہ ہمیں ان کے فضائل و کمالات کا بھی شواہد جس سے صرف القول لا ظہر سے ان کے شکوک کو اٹھایا بلکہ بعض معاصرین سے بھی انکو مطاعن کو ذائل کے حق اخذ دینی ہوا کیا مرتبہ فقیر حسین الدین اجیری کان اشدہ خادم دارالعلوم سیفیہ عثمانیہ فائزین بحیۃ انوار خواجہ اجیر شریف

حسب فرمائش وارشاد جناب مولوی ظہور محمد صاحب رئیس پیاپڑ (ماڈل ٹاؤن) زاراد اقبالہم

باہتمام و تصحیح تمام بندہ محمد معظم علی نجیب آبادی تلبیہ حضرت مصنف علامہ اجیری مدظلہ

محمد شفاق حسین صدیقی نے اپنے مطبع صدیقی میں چھاپا

اور

حضرت مولانا مولوی حسین الدین صاحب حداد مدینہ در سیفیہ عثمانیہ اجیر شریف نے شائع کیا



Jesa k ap pehly dekh chukey k ahmaq  
mujadad sb shidat pasand tha isi shidat  
pasandi ko moeen u deen ajmeri sb yu  
byan krte hain

Alahazrat ny ek dunia ko wahabi kr dala. aisa bad naseeb  
wo kon hai jis par ap ka khanjar e wahabiyat na chala ho  
tajaliyat eanwar ul moeen page number 42

Wahabi or khud kush alahazrat

moeeen o deen ajmeri sb kuch yo likhte hain k khilqat kehti  
hai wo alahazrat jo apne ap ko wahabi kush zahir farmate  
hain bila akhar khud wahabi sabit hoye or is tarha wo  
bjaeey wahabi kush k khud kush hain  
tajaliyet e anwar ul moeen page 42

حضرت کے دونوں شہر نہایت پسند ہیں۔ اور بات ہے کہ اعلیٰ حضرت کے اصول کے موافق ان دونوں شہروں میں گستاخی ہے تو یہ ہے مگر ہزاروں میں اس پر مجبور کر رہے کہ ان کی جن وجوہ کا اظہار کریں خصوصاً دوسرا شعر ان وقت کے اعلیٰ درجہ پر پہنچا ہوا ہے۔ اہل مذاق سے بھی نہیں۔ شہر ارہ جلال ۹۔ پرچہ شمس العلوم میں ہے۔ آسمان وزمین چکر کہا کرتے ہیں اس پر بعد الفرار صحر ۱۰ میں اس طرح غضب کی بھی کوئی کیا خوب آسمان تو آسمان زمین بھی گرد مٹ کر تھی جو نصاریٰ کا ابتداء اسلامی تنظیم کے خلاف ہے۔ کیا خوب نصاریٰ صرف زمین کو مستحکم مانتے ہیں آسمان ان کے نزدیک کوئی چیز نہیں یہ حضرت نے خوب ہی کہ نصاریٰ کے نزدیک آسمان وزمین دونوں حرکت کرتے ہیں۔ مگر یہ نہیں تو پھر انبیاء کے کیا معنی غرض تکفیر تفسیق کی ایک دہن ہوا ہے۔ اندر ہم کہے۔ شہر ارہ جلال ۱۱۔ اہل بدایوں کے پرچہ مذکور میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کی نسبت مرقوم ہے کہ یہ ایک ایسی نسبت ہے کہ داند اس کے مقابل میں دنیا و آخرت کی تمام نعمتیں کچ ہیں۔ اس پر حضرت بیت پرچہ پانچ ارشاد فرماتے ہیں۔ کہ آخرت کی اعظم نعمت دیدار الہی و رضوان اکبر ہے ان کو پہنچ کہنا کو کسی دینداری ہے۔ سدر الفرار صحر ۱۲۔ اہل بدایوں کے قلوب میں تو اس بواغجب سننے کا غطرہ بھی یقیناً نہیں گذرا لیکن حضرت نے عقل کذب کیہ میں صراحت نفس اذان جہی کو باطل قرار دیا جس کا اجماعی ہونا خود بدولت کے نزدیک بھی مسلم ہے۔ کلام کو تو صرف اذان کے باطل مسجد و خارج مسجد ہونے میں نہ کہ نفس اذان میں۔ اصل میں حضرت مسور سے اذان باہر گریے پر قناعت نہیں دیتے بلکہ اس کے ورپے میں کہ نفس اذان ہی کا خاتمہ کر دیا جائے جیسی تو فرماتے ہیں۔ کہ صاف نہ کھل گیا کہ اذان جہی کی یہ شد و باطل ہے جس کے بنائے کو کوئی بھی مسئلہ نہیں ملتی۔ عقل کذب و کید صحر ۱۳۔ دیکھئے صراحت اس کو کہتے ہیں کہ بتا صاف لفظوں میں اس شمار اسلامی کا انکار کر دیا جس پر تمام امت محمدیہ کا اجماع اور اس اجماع کے خود بدولت بھی مقبر پھر کہا جس صفائی کے ساتھ اس کو باطل قرار ہے۔ اہل بدایوں کو کہاں یہ صفائی نصیب ان کی عبارت میں دیدار الہی کا ذکر کیا نہیں اور عام طور پر یہ کلمہ صراحتی میں مستعمل پھر بھی اعلیٰ حضرت نے ان کو دیدار الہی کا معاذ اللہ پہنچے والے قرار دے دیا ہے دیکھنا ہے کہ اس صریح انکار کی نسبت اعلیٰ حضرت کی عیون شاہ فرماتے ہیں۔

**فصلیت ۳۳** عل بالحدیث۔ اعلیٰ حضرت اصل میں عامل بالحدیث میں لیکن خلعت براء غلط فہمی ان کے بعض اقوال کی رو سے

ان کو کوئی خیال نہ ہو گیا ہے اور اس پر متعجب ہو کر اس طرح زبان ظن دراز کر لی ہے کہ اعلیٰ حضرت نے اپنے کو دہلی کر ڈالا۔ ہوا بد نصیب وہ کون ہے جس پر آپ کا ختم و ایت نہ چلا ہو۔ وہ اعلیٰ حضرت جو بات بات میں دہلی بنانے کے غادی ہوں وہ اعلیٰ حضرت کی تعریف کی محنت غائب و اہیست جنہوں نے اکثر علماء اہل سنت کو دہلی بنا کر حرام کا لافام کو ان سے بغض کر دیا جن کے تبلیغ کی پہچان ہے کہ وہ دفعہ میں اہل حق سنیوں کو دہلی کہہ کر گائیوں کا پیہر برسائیں جنہوں نے دہلیت کے جلد سے علماء و راہبوں کی جڑ تلے میں وہ وہ ساری بیلگیں کہ جن کا خطرہ سن بن صلیب جیسے دہلی دامت و ہوت کے دل میں بھی نہ گنوا جو۔ اور جن کے منہ و صادر کے سامنے حسن بن صباح کے خدائی بھی گرد ہوں اگر حسن بن صباح زندہ ہو کر آجھاوے تو اس کو اعلیٰ حضرت کے

تکالیف کے بالمقابل سوائے زانوئے ادب نہ کہنے کے چارہ کلام نہ ہو غرض ایسی معتد بہامت کا پیشوا جن کی زبانیں سوائے الہی ہمد و ہنرے اور لہجہ کے دوسرے الفاظ اشار و غما میں آشامی نہیں تھیں مگر درجہ والی ثابت ہو جائے تو پھر قہر کی کوئی حد نہیں یہی خلعت کستی ہے وہ اعلیٰ حضرت جو نے کو دہلی کش ظاہر فرماتے ہیں بالآخر خود راہی ثابت ہوئے اور اس طرح وہ

بجائے دہلی کستی کے درحقیقت خود کش ہیں۔ خلعت اپنے اس جزی دھوے کے ثبوت میں اعلیٰ حضرت کے چند اقوال پیش کرتی ہے اور اہل بیت اجل ایضا صحر ۱۴ میں علماء بدایوں نے اعلیٰ حضرت اس طرح ظمن کرتے ہیں۔ رہے اذانیوں کے الفاظ و احتساب



Jesa k ap pehly dekh chukey k ahmaq  
mujadad sb shidat pasand tha isi shidat  
pasandi me fatwe dagta tha .alahazrat  
or brelvio k inhe fatwo sy ajiz akar akhir  
ek brelvi ko qalam chalana he para.

khalil barkati sb jo brlvi hain wo kia likhte hain wo ap agle  
scan me dekhiye!!! (inkashaf e haq page number 9)



اِنْ هَذَا كَانَ كَرَامًا فَسَيَأْتِيَنَّكَ الْوَارِثُ الْمُسْلِمُ  
 ترجمہ: یہاں تک کہ یہ صحت ہو جو چاہے اپنے رب کی راہ میں  
 ترجمہ: عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَوْنُ قَنَاصٌ وَالنَّافِقُ لَفٌّ

مومن تحقیق اور نفع بخش کرنے والا ہوتا ہے اور منافق حق کو چھپانے والا ہوتا ہے

تَلَحُّصُ الْخَيْرِ فِي أَحْكَامِ التَّكْفِيرِ



حضرت مولانا مفتی خلیل احمد خان صاحب قادری کاشانی بجنوری شمس المظہر  
 سرپرست مدرسہ طفر العلوم بڑھوالی مسجد محلہ سو تھہرہ بدایوں یو پی  
 صاحب دارالعلوم  
 مولوی قاری فضیل الزمخارا ناظم مدرسہ طفر العلوم بڑھوالی  
 مسجد محلہ سو تھہرہ بدایوں یو پی

فقیر کو رب تعالیٰ نے کچھ ایسے مواقع اور حالات عطا فرمائے کہ ان فقاہوں اور  
تحریرات کو نظر قائلہ کیا ان فتاویٰ تکفیر کو ضعف و استقامت سے خالی نہ پایا کہ  
فقیر نے ان فتاویٰ کے تکفیری احکام سے کف لسان یعنی کافر کہنے سے زبان کو  
روک لیا کہ مسلمان کو کافر کہنے کی راہ خطرناک ہے۔

پھر فقیر نے بریلی کے فتویٰ تکفیر پر غور کیا تو یہ ثابت ہوا کہ ان کے اعتبار سے  
تو ہندوستان و ہریانہ کے لاکھوں کروڑوں مسلمان اسلام سے خارج اور کافر  
کہہ رہے ہیں مکہ معظمہ کے امام و مؤذن اور تہذیبی مدنیہ منورہ کے امام و مؤذن اور تہذیبی  
پھر علماء دیوبند کا پورا گروہ عالم و غیر عالم پھر ہندوستان کے علماء کا  
سارا گروہ پھر علماء رام پور کا پورا گروہ۔ پھر علماء لکھنؤ کا پورا گروہ مع ان کے  
مریدین و معتقدین و شاگردوں کے یہاں تک کہ منظر اعلیٰ حضرت مولوی حسرت علی  
صاحب کے فتویٰ کی رو سے جو ان کی کتاب ستر باب و سوالات میں درج ہے۔  
مولوی سید محمد میاں صاحب المعروف بہ محدث اعظم کچھو کچھو بھی کافر و  
مرتد ہو گئے علماء ہندوستان کے احکام سے حضرت ماسرہ میں حضرت مولانا سید  
شاہ اسماعیل حسن صاحب علیہ رحمۃ اور ان کے صاحبزادے اور جانشین مولانا  
سید شاہ محمد میاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ بھی مزبح سکے۔ حالانکہ یہ حضرات  
اپنی تحقیق کی روش سے فاضل بریلی کے ساتھ تھے۔

بلکہ یوں سمجھئے ان فتاویٰ کے طبع پر کھڑا مورخاتہ میں سے ہو گیا۔  
پھر مولانا شاہ فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے  
خلفاء و مریدین کوئی بھی ان تکفیری فتاویٰ کی رائے سے مزبح سکے یہ احکام کہ  
ان لوگوں سے سلام و کلام بھائی و معانقہ ان کا ذبح کیا ہوا گوشت  
ان لوگوں سے رشتہ داری وغیرہ سب حرام ہو گئے حکم عالمہ کر دیا۔



Ahmad raza dhoke baaz shakhs tha is  
ka iqrar chupe lafzo me sahib e  
inkashaf e haq b kr rahe hain

Wo likhte hain k fazil brelyi ny jo aqaid e kufria un ki (ulma  
e deoband) taraf mansoob kiye hain wo hargiz un k aqaid  
ni hain

(inkishaf e haq page 16)

agey b likhte hain jiska khulasa yeh hai k ahmad raza ny  
ulma e deoband ki ibaraat ka jo matlab lia wo hargiz ulama  
e deoband ka ni hai bul k unho ny apna matlab shariyat k  
mutabiq bta dia hai (ezaan)

====>>>>yu sabit hoa k yeh jhota mujad bala ka dhoke  
baaz or khain b tha



و مسلک میں دخل نہیں نہ ان میں سے کوئی پتھر میرے اس مسلک و موقف کی  
 بیخیاقت ہے رب تعالیٰ عالم الغیب والشہادہ علیم و خیر ہے فقیر نے اپنے علم تحقیق  
 کی بنیاد پر فاروق عالم مینور و قدوس کے تحت سے اور روضہ جبرائیل کے در سے اپنے  
 دین و ایمان کے تحفظ کے قصور سے اپنا یہ موقع ٹھہرایا ہے ورنہ اس سے قبل فقیر  
 خود مسئلہ تکفیر میں متشدد نہ ہو بعد عجز و تحرج کے ثابت ہوا کہ بریلوی اور دیوبند کا  
 اختلاف اصولی اختلاف نہیں عبارات علماء دیوبند کی مطلب شناسی میں اختلاف  
 ہے میں کو ٹھہرا کر عوام میں اصولی اختلاف بنا کر پیش کیا گیا ہے علماء دیوبند کے  
 عقائد میں کوئی عقیدہ ایسا ثابت نہیں ہوا جس پر حکم کفر دارنداد دیا جاسکے ہی  
 طور سے غلامی مدرسہ قادریہ بدایوں کے عقاید میں کوئی عقیدہ ایسا نہیں ثابت  
 ہوا کہ جس پر حکم کفر دیا جاسکے فاضل بریلوی مرحوم نے جو عقائد کفریہ انکی طرف منسوب  
کئے ہیں وہ ہرگز ان کے عقائد نہیں نہ ہم کو ان کے عقائد میں کفریہ کا ثبوت شرعی  
طور پر ہوا لہذا ان حضرات پر تکفیری احکام فاضل بریلوی مرحوم نے لگائے ہیں  
ان کو ساقط اعتبار قرار دے کر نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حکم پر عمل کرنا  
چاہیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایل لا الہ الا اللہ کی تکفیر سے منع فرمایا ہے۔  
 احادیث صحیحہ میں باب میں وارد ہیں جن لوگوں پر فاضل بریلوی کی صحبت  
 و عقیدت کا غلبہ ہے ان کو بھی شریعت مطہرہ کے احکام پر عمل کرتے ہوئے -  
 فاضل بریلوی کے کلام میں کم از کم تاویلی مناسب کر کے مسئلہ تکفیر میں کف لسان  
 ہی اختیار کرنا چاہئے اسی میں کھیلانی ہے اور اسی میں انشاء اللہ تعالیٰ آخرت  
 کی کامیابی ہے کہ فاضل بریلوی فرشتے نہ تھے نبی و رسول نہ تھے یقیناً بشر غیر معصوم  
 تھے ان کی ذاتی و انفرادی رائے قطعی اور یقینی نہیں ہو سکتی ہے ہمارے لئے ان  
 کی تعلیم وہ بھی کسی عبارت کی مطلب شناسی میں کیسے مزید ہی ہو سکتی ہے -

زیادہ عذاب ہو گا اس لئے میں خود اپنے ہاتھ سے کسی کو قتل نہیں کرتا ہوں  
کہ عذاب کی زیادتی سے بچ جائے کیا ایسے نبی رحمت اور ایسی رحمت والی  
شریعت نے کہیں یہ اجازت دی ہے کہ قاتلین لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو اور قرآن مجید کی تلاوت کرنے والوں کو نماز روزہ، حج  
ذکوۃ کو پابندی سے ملوا کرنے والوں شریعت مطہرہ کے احکام پر عمل کرینوالوں  
لاکھوں کروڑوں مسلمانوں کو عرب سے عجم تک سب کو کافر و مرتد قرار  
دے دیا جائے۔

کیا مذہب سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ یا امام شافعی و امام  
مالک و امام احمد بن حنبل کا یہ ہے۔ ان امان حق و ہدایت نے خارجیوں  
اور معتزلیوں پر بھی حکم کفر نہ لگایا۔ حالانکہ ان فرقوں کے گمراہ اور مخالف  
اہلسنت ہونے میں کچھ کلام نہیں کیا۔ سیدنا غوث اعظم پیرانِ پیر رحمۃ اللہ  
علیہ کا یہ طریقہ تھا۔ یا حضرت خواجہ معین الدین چشتی اجمیری رحمۃ اللہ علیہ کی  
یہ روش تھی کہ کروڑوں مسلمانوں کو اسلام سے خارج اور کافر کہو۔

ان حضرات موصوفین نے تو کافروں کو مسلمان بنانے کی کوشش کی  
اور بڑوں کو اچھا بنانے کی کوشش کی ہے نظر غائر اور تحقیق سے ثابت ہو گا کہ  
ان تکفیری افتاؤں کی بھر مار صرف عبارات کے تمام کلمات کے مفاسد  
و مطالب کے نہ سمجھنے پر ہے فاضل بریلوی مرحوم نے ان کا مطلب وہ  
سمجھا جو حسام الحرمین کے صفحات پر بیان کیا گیا ہے۔ اور علما بہم عصر  
نے بلکہ خود صاحب تحریر نے ان مطالب و معانی کا صاف صاف انکار  
کیا اور ان عبارات کا مطلب جو کہ شریعت کے موافق ہے بیان کر دیا۔  
مسلمانوں انصاف کرو کہ اب اختلاف کس چیز میں رہا ان عبارت



# Ahmaq mujadad ka jaan bojh kr apne smjha mafhoom dosroo par thopna

Moeen o deen ajmeri sahab likhte hain k

ابو محمد میں آتا ہے۔ اعلیٰ حضرت مفسرین ہوں۔ اب تو یہی فقہ بری ہے کہ اعلیٰ حضرت طالب علماء یہ سوال کے جاریں اور ہم اپنے کو جواب  
ایسے وقف کر دیں۔ خصوصیت ۴۔ الزام بہائم بلایزم یعنی جس لہر کا مخالف کو الزام نہ ہو۔ نہ شرعاً عرفاً اسکا لزوم نہ ہو  
اپنے مخالف کے سر شریعت اعلیٰ حضرت کی صفت خاصہ کہ جبکہ اکثر مواقع میں ظہور ہوتا رہتا ہے۔ نوں کے طور پر صرف یہ مثالوں پر اکتفا  
کی جالی ہے۔ (۱) یہ ظاہر ہے کہ اعلیٰ حضرت کے مخالف تمام علماء اذان اندرون مسجد جوئے پرچیں یری السیر و بین یری الخلیب کر  
الذکر والذکر۔ اذان اذان کے سکر والہ سکر والہ۔ اذان اذان کے سکر والہ سکر والہ۔ اذان اذان کے سکر والہ سکر والہ۔







# Alahazrat par tehqeeq or alahazrat k kufar ki masheen breli me nasab krna

jesa k pechey guzar chuka k ahmad raza ny ek dunia ko  
wahabi kr dala. inhe fawo k sababahmad raza k bary me  
logo ki kia raye hai parhain

(al mizaan ka ahmad raza number page 29)

## YAD rahe k wahan headind tohmat k anbaar ki lagai gai hai

or agar yeh tohmat hai to brelvio ny khud e lagai hai



اسٹیج پر گائے جلتے ہیں لیکن یہ دھوئی کرنا مشکل ہو گا کہ امام تمام یونیورسٹیوں، کالجوں، دانش گاہوں اور لائبریریوں میں موجود ہیں۔ ضرورت ہے کہ اہام احمد رضا کی سچی، صحیح، مستند، مدلل و مکمل اور جدید سوانح نگاری کے تقاضوں پر سوانح حیات لکھی جائے، آپ کے علمی کارناموں پر تحقیقات کی جائے غرض کہ آپ کو اپنوں سے نکال کر بیگانوں تک پہنچایا جائے، آل انڈیا سنی لیگ کی مرکزی مجلسِ رضا نے انہیں خطوط پر کام کرنے کا منصوبہ بنایا ہے۔

## تہمتوں کے انبار

ایک طرف ہماری سردہری کا یہ عالم کہ ان پر کتابیں لکھنا تو ایک طرف خود ان کی بہت سی کتابیں اب تک زیورِ طباعت سے آراستہ نہیں ہو سکیں جبکہ دوسری جانب مسلسل تقریر و تحریر کے ذریعہ اہام احمد رضا کی شخصیت کو مسخ کر کے پیش کیا جاتا رہا ہے، ان کی گمراہیہ خدمات کا اعتراف تو بڑی بات ان پر تہمتوں کے انبار ہیں۔ یہ سلسلہ برس برس سے نہیں نصف صدی سے جاری ہے، غیر شعوری نہیں منظم طریقے پر، ہندو میں نہیں ایشیا دیورپ کے تمام ممالک میں جس کا لازمی نتیجہ یہ نکلا کہ آج کا سنجیدہ انسان اس طرف رخ کرتے جھجکتا ہے، نام طور پر اہام احمد رضا کے متعلق مشہور ہے کہ وہ کفرِ مسلمین تھے

مسلمانوں کو کافر مگر داننے والے، بریلی میں انہوں نے کفر ساز مشین نصب کر رکھی تھی، آج ایشیا میں جنہ بھی تحقیقاتی ادارے ہیں، وہاں اہام احمد رضا پر کام تو درکنار نام بھی نہیں لے گا، سوانح نگاری اور تاریخ نگاری تعصب و تنگ نظری کی بھٹی پر چڑھا دی گئی ہے، اہام احمد رضا سے اختلاف کے جذبے نے ان کے سارے کارناموں پر پانی پھیر دیا۔ اہام احمد رضا اس ہیرے کے مانند ہیں جو اپنی تابناک شعاعوں سے عالم کو منور کرنا چاہ رہا ہو لیکن اس پر غلط فہمیوں، الزام تراشیوں کی خاک ڈال کر چھپانے کی کوشش کی جاتی رہی ہو تو کیا یہ کتنا عظیم المیہ ہے کہ ایک فریق کے چہروں پر تاریخی و تذکرہ کی بھرپور روشنی پھنادر کی جائے اور دوسرے فریق کا ذکر ضمناً بھی نہ لے دیا جائے؟ کاش ہمارے مصنفین اور اصحاب دانش فراخ دلی و اعلیٰ ظرفی سے کام لیتے ہوئے اہام احمد رضا کے موقف کا تجزیہ کرتے اور اساطین دیوبند سے اختلاف کی بے لاگ پھان میں کرمے تو آج بہت سی تلخوں کا وجود بھی نہ ہوتا۔ ضرورت ہے اختلاف کی اہمیت کو ٹھیک انداز سے سمجھنے اور سمجھانے کی کوشش کی جائے تاکہ موجودہ نئی نسل بلا جھجک اہام احمد رضا کے قریب آئے۔



Alahazrat ka'en b tha jesa k  
inkashaf e haq wale ny likha  
hai k ahmaq mujadad ny  
mulana qasim nanotvi rh.a ki  
tehzeer un naas ki ibarat  
husam ul harmein ne naqal  
krne me kheyanat ki hai  
(inkishaf e haq page 145)



پھر اسی کتاب کے ساتھ فرماتے ہیں  
خاتمیت زمانی سے ہے جسے انکار نہیں بلکہ یوں کہیے کہ منکروں کے لئے گنجائش  
انتکار نہ چھوڑنی انصافیت کا اقرار ہے بلکہ اقرار کرنے والوں کے باؤں جلنے  
اور بیوں کی نجات پر ایمان ہے پھر رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر کسی کو  
نہیں سمجھتا۔

پھر اسی کتاب کے صفحہ ۶۹ پر فرماتے ہیں۔

”ہاں یہ مسلم ہے کہ خاتمیت زمانی اجماعی عقیدہ ہے۔“

پھر اسی کتاب کے صفحہ ۱۳ میں فرماتے ہیں۔

مگر بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی اور نبی کے ہونے کا احتمال نہیں جو اس  
میں شامل ہو اس کو کافر سمجھتا ہوں۔ الخ

ان تصریحات کے بعد کون مسلمان یا انصاف یہ کہے گا کہ مولوی محمد قاسم  
کا عقیدہ ہے کہ معاذ اللہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم آخری نبی نہیں اس کو تو وہ خود  
صاف تحریر فرما رہے ہیں کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو آخری نبی جو  
زمانے کو کافر ہے بلکہ اس میں تاویل کرے وہ بھی کافر ہے یہ کہ ہر نقل کر چکے۔

اس کے بعد پھر وہی مری کی ایک ٹانگہ ہمارے ہتھان دکھ رہا ہے  
تو اور کیا ہے لہٰذا سطر ۳ کی عبارت میں جو بریلوی حضور است لئے کھینچا ہوا  
کمالی کچھ نہیں برہمنی ہے یا ضد و بہت و ہر رب تعالیٰ تو تو خود غلط فرماتے اس  
عبارت میں صرف مصر کی لہجہ کی گئی ہے اور ہر کرنے میں جو نقصانات پیدا ہو سکتے  
ہیں ان کو بیان کیا ہے نہ کہ معاذ اللہ حضور کے آخری نبی ہونیکا انکار یا کابلان  
نہیں اور مولوی صاحب کی دوسری تصانیف سے ثابت کیے

چوبشنوی سخن اہل دل کو کہ خطا کا ست سخن شناس ڈلیار خطا اپنی سب سے

حسام الحرمین میں جو عبارت تحذیر الناس تبدیل و تحریف لفظی و معنوی کے  
ساتھ نقل کی گئی ہے وہ بہت ہی انسوسناک ہے۔ فقیر سیاحی کے ساتھ سخن  
کر رہا ہے کہ اگر تحذیر الناس کی عبارت جس طور و ترتیب سے حسام الحرمین میں نقل کی  
گئی ہے تحذیر الناس کے کسی ایک ورق میں دکھادیں تو فقیر کے اختلاف کا اسی  
وقت فیصلہ ہو جائے گا یعنی فقیر اپنے قول سے رجوع کرے گا اور ان حضرات کے  
قول کو مان لے گا۔

مجھے یہی کتاب موجود ہے اس میں وہ کچھ ملا لکھے اول فقرہ ص ۱۱ کا  
ہے اور دوسرا فقرہ ص ۱۲ کا ہے اور تیسرا ص ۱۳ کا ہے جن کے ٹکڑے ملا کر ایک  
عبارت بنائی گئی جس میں کفری مضمون پیدا کیا گیا ہے ان فقرات کو بھی اس طرح  
سے نقل کیا گیا ہے کہ کوئی علامت ایسی نہ لکھی گئی جس سے معلوم ہو جائے کہ عبارت  
ایک جگہ کی نہیں ہے بلکہ چند مقامات سے مختلف فقرات کو ایک جا کیا گیا ہے  
پھر ان فقرات کا سیاق و سباق غائب مسلمانوں بڑی حیرت کا مقام ہے کہ  
کیا فاضل بریلوی کی شان اور کجایہ صنعت کہ آگے کا فقرہ پیچھا اور پیچھے کا فقرہ  
آگے اس صورت میں تو کفری مضمون آپ ہی ہو جائے گا اگر قرآن عظیم کی  
آیات شریفہ میں بھی کوئی بد بخت ایسا تصرف کرے تو کیا کفری مضمون نہ  
ہو جائے گا۔ مثلاً اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِۦٓ اَكْرَمٌ وَّ اِنَّ الْفَخْرَ لَافْیٌ عَظِیْمٌ۔ یعنی نیکوکار جنت  
میں رہیں گے اور بدکار دوزخ میں اب اگر کوئی بد بخت اس آیت کریمہ میں صرف  
اس قدر تحریف کر دے کہ نعیم کی جگہ عظیم اور عظیم کی جگہ نعیم پڑھے تو مطلب بالکل  
اٹک جاتا اور کلام صریح کو کفر بنا دیتا۔



Alahazrat apne alawa sb ko  
kafir kehte hain jesa k  
sawarim ul hindia me hai k jo  
alahazrat ka hum aqeeda na  
ho wo kafir hai (swarim ul  
hindia page 137)



یا کفر کا فتوے دیا گیا۔ تو کہہ دو جو ہے۔ آیا از روئے دلائل شرع شریف۔ یا یوں ہی بلا دلائل کافر کہنا استعمال کیا ہے؟ ہر شخص جانتا ہے کہ با ثبوت شرعی کسی مسلمان کو کافر کہنا گناہ عظیم مجید حقیقاً حکم حدیث شریف خود کافر دینا ہے۔ تو مخالفین کا یہ کہنا کہ اعلیٰ حضرت کا جو شخص ہم خیال وہم عقائد نہ ہو، اسکو وہ مسلمان ہی نہیں جانتے۔ تو آیا یہ صحیح ہے یا غلط؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

البراب لہون الواب : لعمدہ و نقل عن رسولہ اکرمہ

۱۔ دایہ کا یہ اتہام کہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے علمائے اسلام کو کافر کہا، کذب محض و افتراء خالص ہے۔ اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے ان مفسدین کو کافر فرمایا جو ضروریات دین کے منکر ہوئے۔ ایسوں کو قرآن و حدیث اللہ تمام امت کافر کہتی ہے۔ اعلیٰ حضرت نے کفر کا حکم اپنی طرف سے نہیں دیا۔ انھوں نقل فرمائی ہیں۔ جن کا آج تک کسی دہائی نے جواب نہیں دیا۔ اور نہ کبھی کوئی جواب دے سکتا ہے۔ ان امور کا کفر ہونا اور ان کے قائل کا کفر ہونا خود دایہ کو بھی تعلیم ہے۔ مولوی اشرف علی صاحب بطلان النان میں لکھتے ہیں:-

جو شخص ایسا اعتقاد رکھتے۔ یا بلا اعتقاد صراحتاً یا اشارتاً یہ بات کہے میں اس شخص

کو خارج از اسلام سمجھتا ہوں۔ کہ وہ تکذیب کرتا ہے۔ انھوں قطعی کافر اور

تقصیر کرتا ہے حضور سرور عالم غزنی آدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی۔

یہی بات کہ جو اعلیٰ حضرت کا ہم عقیدہ نہ ہو۔ اس کو وہ کافر جانتے ہیں۔ یہ درست ہے۔ اور ہر

مسلمان کا یہی عقیدہ ہے کہ ایمانیات اور ضروریات دین میں جو اس کا ہم عقیدہ نہ ہو۔ وہ کافر ہے۔

مثلاً جو شخص توحید میں ہمارا ہم عقیدہ نہ ہو وہ کافر ہے۔ توحید ماننے، رسالت میں ہم عقیدہ نہ ہو۔

وہ کافر۔ توحید و رسالت دونوں کو تسلیم کرے، قرآن کا منکر ہو، تو کافر غرض کسی ایک امر

ضروری دینی کا انکار کرے۔ کافر ہے۔ مسلمان وہی ہے جو تمام ضروریات دین میں ہمارا ہم عقیدہ

ہو۔ [marfat.com](http://marfat.com)

# الصَّوَارِغُ الْبَسِيَّةُ

مناظر اسلام مولانا حسرت علی خان قادری رضوی لکھنوی

التَّحْقِيقَاتُ لِرَفْعِ التَّلْبِيسَاتِ

مولانا نعیم الدین مراد آبادی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ



# Ahmaq mujaddad k munazrana heeley

moeen o deen ajmeri sb ahmad raza k  
ek khasiat khuruj az दौरا e behas  
likhte hain jis k tehat wo likhte hain k jb  
alahazrat dalail sy ajiz ajate they to gair  
mutliq mubahis k silsala shuru kr dety  
hain k mabada kahin haq zahir ho jaye  
or leeny k deeny parain! (tajaliyat e  
anwar ul moeen page 12)





# Ahmaq mujaddad k munazrana heeley

moeen o deen ajmeri sb ahmad raza k  
ek khasiat band khlasik tehat likhte  
hain k jb alahazrat dalail sy ajiz ajate  
they to band khalasi k liye apna asal  
dawa chor detey thy (tajaliyat page 7)

مقام مسودات کو اس کالی میں نقل کر دیا اور انھوں نے اس کے جواب کیلئے انھیں کسی دوسرے مقام پر بھی تیار نہیں تھا۔ اور بعد نقل ہر مشورہ  
 حضرت اُس کو بھی کر دیا اس جو کہ ان کی بات پر ہونے لگی کہ اس کے بعد تو یہ رقم کہ انھوں نے انظر کا وہ مبلغ اور سالہ میں دیکھو تو کہیں  
 غلہ، جلا لیا اور کہیں غلہ پر امور و دیو بند کہیں حضرت مولانا مفتی علی احمد علیہ السلام کے خطوط پر تنقیدی نظر لیکن  
 انھوں نے انظر کا اُس میں نہ جواب نہ اس کے کسی مضمون کی تردید نہ اس کے صنف کو مخاطب۔ اہل تاویل کی نظرین کی حیرت کا بھی غلہ نہ  
 ہو گیا اور انھوں نے اہل کلام کا یہ نام نہ لیا نہ حضرت کے واسطے نہ لکھا نہ تھا جس میں لیکن اب غلطی کر چا سو کہ وہ کسی پراعتہ نہ  
 کیا کریں وہ نہ اسے ان میں قسم کی ہے کہ حضرت کے ہوا جو اسے حضرت کی خطوں میں ہوتی کہ کثرت نہ لکھ کر ان میں سب کا تو کچھ غور کیا جس  
 جو ہے سوچو کہ جو مشہور حضرت اندھا منہ ایسی حرکات کر بیٹھے کے عادی ہیں لیکن غلطی کی حاصل کر دے غلطی اور تمام  
 عمر کی جانفشانی کا نتیجہ اس کے کہ تو ان خاک میں لٹاؤ گی یہ تو اس کے بعد اگر تیرا ہی نہ تو صرف اس قدر کہ یہ جلد بھول جائے یا جلد ہی غلطی  
 نہ کچھ مفید نہ یہاں کے لائق انھوں نے غلطی سے بین ہونے پر غصہ کیا کہ اس کا جواب جمل سے کہ یہ جلد سے قطع میں آٹری  
 تھی سخن گسترہ ان بات کے غصہ میں ہے۔ البتہ جو کہ اس فقرہ کا تعلق خاص ہماری ذات کو ہے کہ کسی دینی رسالہ میں استغفار  
 آگیا اس میں کسی ہماری تمام تر توجہ اسی پر مبذول ہو گی کہ ہماری نسبت میں کوئی چیز طے سال انتظار کے بعد رسالہ کے جواب کے  
 بد نہ صرف یہ فقرہ لکھا ہوا تھا۔ ہم کسی بر قیامت کر کے اس فقرہ کی ایسی توجہ کر لیں کہ اسی کی ضمن میں حضرت کے نہ صرف  
 بین غلطی مل رہی کہ لکھنے کی سوجھ بوجھ اور بعض مخصوص فضائل پر بھی کافی روشنی پڑ جائیگی۔ اور اس لحاظ کو یہ رسالہ  
 نہ صرف غلطی ہے بلکہ ایک عجیب و غریب غلطی کے صحیح خاک ہو گیا کہ شرف بھی اپنے اندر غصہ رکھتا ہے یہ بعد و شرف اس رسالہ کو محض اس فقرہ  
 کی بدستور حاصل ہوا اور اسے ہم حضرت کے شکر گزار ہیں کہ انھوں نے وہ فقرہ لکھ کر کہ انھوں نے صرف معذرت بنایا بلکہ اس خدمت پر  
 مجبور محض کر کے تمام انباء عصر میں بکھر کر شرف تیار کرنا۔ جو کہ یہ فقرہ حضرت کے ہماری کسی توجہ کے لئے چنداں جواب کا انتقاد ضرور جس پر  
 حضرت کے وہ حالات جو ہر روز پر غلطی و غلطی میں ہیں غلطی عام میں آجادیں کہ میں ہوں جواب کو بھی تو نہیں کرنا مناسب

حضرت کو اس کا شکریہ اور تحفہ  
 خاکی صاف ہو کر

## تجلی اول

اس فقرہ کو ہی اس باجہ سے غلطی نہ ہو کہ یہاں کے تابع میں دو دعویٰ ہیں۔ اول یہ کہ مجاہدیل رحمہ  
 سے خطاب کر رہے ہیں کوئی فائدہ نہیں دوم کہ یہاں کی شان مستطیعہ ہے کہ مجاہدیل باجہ سے نفس  
 خطاب موجب تعلق ہادی۔ دوسرے دعویٰ کے متعلق بحث کی سوجھ بوجھ ضرورت نہیں کہ یہ جملہ کہ۔ ثوبہ ثوبہ علم سبط حضرت کا  
 مدعو نہ لکھی ہو۔ اسی حالت میں ہم کہیں ان کے علم سبط کا خاتمہ کر کے ان کی زندگی کا خاتمہ کریں البتہ بحث طلب پہلا دعویٰ ہے کہ مجاہدیل  
 اور خصوصاً جہولیت کے جرم کے باعث خطاب ہو کیوں کہ وہ ہم کہنے لگے جبکہ حضرت اب اس سے استفادہ کیسے حاضر میں کیا حضرت  
 کے جہادی کے سب حضرت کی طرح معرفت یا علم ہیں کہ ان سے کہنے ان تو مجاہدیل اور ہم ہیں قدر کہیں کہ خلیفہ کا نام  
 لینا داخل جرم ہو اور یا ان حضرت کو صریح مخاطب نہ بھی تھا بلکہ کوئی سند یہ فائدہ حاصل ہوا لیکن ہم کو صرف ایک ہی وجہ کہ  
 (جو اتفاقاً مذکور ہوئے) مستند فائدہ ہو کہ اس کا عشر عشر میں کسی ہماری کو یہ جواب ہوگا۔ اسی وجہ سے حضرت کی خصوصیات و کمالات  
 ہماری کے دعوے میں پڑے ہوئے ہیں۔ حضرت کے ہماری اولاد و اولاد ہم کو حضرت کے کمالات کو نہ شناس کر ان میں تم نے ہماری  
 عمر کے ساتھ صحبت اور ہماری خدمت میں نہ ہادی پھر بھی ان کے کمالات کی پھر سے جو ہم پر صرف ایک ہی مخاطب کی بدولت تمام کمالات  
 و خصوصیات کا انکشاف ہو گیا۔ ذلک فضل امر وہیہ من رزقہ و انت ذو الفضل اعظم

خصوصیت ۱۔ بند خلائق۔ جب حضرت مدد لائی تھی ان کے جواب میں مدد ہم جلتے میں تو اپنی بند خلائق  
 لئے اس کے بعد چھوڑ گئے تھے۔ اس کو دیکھ کر وہ ان کا حق سمجھ کر مسکرا رہے تھے کہ اُس کے اجمار پر سو شہیدان کا جگر  
 کر بیٹھے اور اپنی خوی میں اس کے خلق چاہے بلکہ سزاؤں حضرت کے شریعت میں انہوں نے سزاؤں کو سو شہیدوں کے جواب



# Ahmaq mujadad k munazrana heeley

Alahazrat ka hawai batein (shagofey  
chora hahaha)

moeen o deen ajmeri likhte hain k jab  
alahazrat sy kuch na ban parta to  
hawai batein shuro kr dety yhy (tajaliyat  
page 15)

مجلس میں ہر کی عبارت پر لکھا گیا ہو۔ محضت خواہ خواہ ہاں سے سرکوبی مرتے میں جبکہ علمت مدرسہ میں ہر کی نقل لکھا گیا ہو  
 الظلم ہے اجماع کا ثبوت اور ہر کتب میں مانگی ہو وکثرت و عداوت سے لکھی گئی اور اب یہ نقل دوسری اس کی  
 مزید تائید کیلئے حاضر رہا اجماع منقول احادیث میں کی نسبت ہی حاشیہ اصول میں کی گئی ہے کہ وہ نقل حدیث سے ہے اور جب عمل کی  
 کوئی سی ہی جتنا غلط ہے تھما زالی کی طرح میں فرماتے ہیں۔ نقل لا یجوز ایذا قدیم الا انما فیہ لقطع وقد یکن ایذا فیہ  
 سے وہ قدیموں جبر و غلبہ اعلیٰ و جبر علیٰ اعلیٰ بالذات مذکور ہے۔ اس مقام پر محضت نے حق پرستی کیلئے  
 انصاف بھی کام لیا کہ جس مسئلہ کا انکو علم تھا اس کا۔ تفسار کرتے اپنی تسلی کوئی۔ اب یہ بات اور یہ کہ جہاں مسئلہ کے انکو کوئی  
 فائدہ نہ ہو یا کیونکہ اجماع منقول احادیث سے لکھا گیا ہے اور جب عمل ثابت ہوا۔ لکھا اذان خطبہ مذکور سے بعد پر اثر ہو گا کہ وہ  
 واجب العمل ہو جائیگی جس کا نام کو محضت کو لکھا ہے۔ اس سورت میں محضت کی قوی پرستی سے بھی اظہار میں کر دیا۔ لفظ انھ  
 سے یہ لازم ہو سکتا ہے کہ محضت کو لکھا گیا ہے۔ اب اگر محضت کی شکایت ہو تو اس قدر کہ جس میں باہر مضطر رہنے کے علم ہے  
 سمجھا تا کہ اسی طرح اپنے اختیار سے بھی لکھا گیا ہے اور اگر خصوصیت ۸ باوجود سنی محضت کو جب کچھ نہیں  
 بن چکا تو وہ ہوائی باتیں شیعہ کر دی ہیں جنکی سند تو درکار ہے۔ حدیث کا بھی انداز لکھنے سے اس میں گمراہی اور پھر نہایت شکار  
 ولی نے ساتھ لکھی ہے یہ بات کو ایسے پر ایسے میں ظاہر فرماتے ہیں کہ جیسے یہ تمام دینی کے نزدیک مسلم کی وجہ سے طبع و تدوین و تیار کا  
 انکا نہیں ہو سکتا اسی طرح یہ ہادی ہوائی بات بھی ہے۔ اس بات پر پھٹنے کے بعد یہ شاعرانہ خیال ہے جس میں کہ دیکھو اس جا پر ہر  
 مخالف کا دعویٰ رد ہو گیا۔ القول لا یندر میں جبکہ عبارت فتح الباری سے اذان داخل مسجد پر جملہ ثابت کر دیا گیا تو اس  
 قصص کی محضت کو سن یہ ترکیب سوچیں کہ انہیں خلاصہ ابن حجر کے عرف ایک عقد اور جب سر پر بات نسبت کر کے جملہ  
 کا خلاصہ کر دیا جائے چنانچہ اصل الرضا صفحہ ۲۰ میں فرماتے ہیں کہ یہی ابن حجر کی فتح الباری کا جملہ مغرب کا حال لکھنے  
 میں وہ اس بڑی دھوکے سے تصحیح بد (اسلامیہ) اور صفحہ ۲۱ میں صریح تصریح تمام مغرب و تمام مشرق پر کیا اثر و اسات  
 محضت کی اس تحریر کو اس معلوم ہوتا ہے جیسے حج پر ابن حجر نے فتح الباری کے کسی مقام میں کوئی ایسی بات اذان خطبہ کے  
 متعلق تحریر کر دی ہے۔ یہاں اذان مغرب کا حال محضت کے مطابق ہے۔ اب اس قسم میں لکھی گئی ہے کہ آپ نے نہ فتح الباری  
 کی کوئی عبارت نقل کی ہے اس عبارت کا خلاصہ پیش کیا نہ سنی بڑی کتاب کی کسی جگہ نہ حوالہ دیا (جو کہ قابل نہ ہو جلدوں میں کرانہ  
 باب فضل و عظمت اذان منہ کا نشان بایں اذان منی بات شدہ فرما کر محضت نے حوالہ دیا کہ شیخ رحمہ اللہ نے انرا ذکر کیا ہے چہرے بھی نہیں  
 ظہر فرمایا کہ انرا ذکر کیا ہے۔ اس کا خلاصہ بھی ہے کہ قرآن میں اذان کا ثبوت بیان کر رہے ہوں کہ اس کے دینی میں اجماع کا ثبوت  
 بھی لکھا ہے۔ یہ مختلف کتب کی عبارتیں بھی انہیں کا خضم نقل کرے۔ تب جو باتوں سے ہادی ہوائی باتیں ہیں انکی کوئی بھی بات  
 کہ خضم کی کرے۔ چنانچہ اس کا مطلب بھی انکا خضم بیان کرے۔ پھر جو اس پر انکا مغرب ہوں لکھا الباری ہی انکے خضم کے ذمہ جب  
 تمام امور کی خضم دہی کرنے کے خضم کے سیر ہو گئی تو اب محضت کے ذمہ کہ انرا خضم کے لکھا ہے انکے تمام سورت  
 پورے کرانہ ہو کر رہا اس کی ایک بات بھی نہ انہیں۔ مختلف یہ تلف سمجھنا یا تو تو کہ القول لا یندر کے صحت کا اثر سے زبرد شوق حوالہ  
 دیا جائے جو کچھ نہیں لکھا۔ یہاں اس سوال میں بھی صفحہ ۲۱ کا حوالہ فرمایا کہ یہ لکھنے فتح الباری میں صلی علیہ السلام کتاب و ذکر کا حال  
 تیرہ جلدوں میں ہے اس کے صفحہ ۲۱ پر نشان تو درکار اس کی جلد تک کا حوالہ دینا نہیں چاہیے۔ لیکن انہوں نے انکے انکے سے ہی  
 درج صرف اس کا لکھا کہ ابن حجر فتح الباری میں جو ملک مغرب کا حال لکھتے ہیں۔ اب محضت کو کوئی پوچھے کہ وہ ملک مغرب  
 جہاں لکھتے ہیں یا ان کی مساجد کا نقشہ لکھتے ہیں یا ان کے علماء کی مورخہ لکھتے ہیں یا ان کے علماء کا حال لکھتے ہیں۔ کیا لکھتے ہیں



# Ahmaq mujadad k munazrana heeley

Alahazrat ka apno par he zulm

moeen o deen ajmeri sb likhte hain jis  
ka khulasa yeh hai k alahazar apni han  
me han milane walo ko musnad e fazal  
o kamal ka sadar bna detey pher  
achanak ek lehar uthti or alahazrat usi  
ko jahilo o ahmaq jesy khatab sy  
nawaz dety sirf is waja sy k us ny  
alahazrat ki tehqeeq k khilaf kuch  
kalma likh dia (tajaliyat page 19)







Ahmaq mujaddad k  
munazrana heeley

ALAHAZRAT KI MUGALTA DAHI

moeen o deen ajmeri likhte hain k yeh  
khasiyat (mugalta dahi) alahazrat ki  
tmam taleefat ki jan or roh e rawan hai  
(tajaliyat page 9)

اس کا جامی ہونا مثل آفتاب روشن ہو گیا تھا اور اقامت کے ساتھ تشبیہ نے اس میں تازہ روح پھونک دی تھی اب المصنعت کا  
 تکامل کا زمانہ ملاحظہ فرمائیے جیسا کہ التواتر کو نظر انداز کر کے یہ سوال اٹھا کر ہمارے نقاب سے کہ جسے نہیں اس اجماع کا ذکر  
 فرمایا۔ مطلب یہ کہ گویا صاحب دانی اطلاق اذان داخل مسجد تواتر سے کسی لیکن خاص فقہ اجماع کا انہوں نے نہیں  
 فرمایا۔ وجہ یہ کہ لفظ اجماع کی تصریح نہ ہو بلکہ تواتر سال رہنے کا حق حاصل اور ہوا۔ اور اجماع نام نہ نہ لگا جا جا جا کی کتاب  
 سے ثابت ہوا حالانکہ تواتر جملہ کے لیے لفظ اجماع کا التزام نہیں کیا تھا۔ اس التزام کی ضرورت۔ کا مثل اگر نصیب علم  
 کا انہیں شہر علم حضرت کو۔ یہ وجہ تو ان کے وصف نظر آ سکتا ہے کہ تواتر روایت میں اجماع ہو بھی سکتا ہے کہ اس تقریر میں سوال  
 دوہرے ساتھ لگے سوال چھ رہا بھی نہ ہو گا جس میں اجماع کی تعریف دریافت کرنے کے بعد ثابت ہو جائے کہ روایت علم  
 پر ہائی نہیں ہے۔ اشارہ یہ ہے کہ تواتر فی اطلاق سے اطلاق نام لکھ کر عرض کر دی گئی تھی جس کا یہ فقرہ جیسا کہ  
 تواتر اس سے کافی ہے۔ یہ سب معن علم حضرت کی نظر عالی اس پر بھی پڑی اور یہ سب اس لیے کہ اس کی نظر کو بھی  
 کرب۔ فی حضرت ۳۰۔ معانی لفظ دہی یہ نصیب المصنعت کی تواتر تالیفات کی باب دوم روح رواں کی یہ عبارت ملاحظہ  
 خصوصیت مثل معانی لفظ تواتر و خصوصیات کو بھی ملاحظہ ہے اس کی مثالیں آپ کی تالیفات میں کثرت ہیں جس کے اعلا  
 اس کے ایک دفتر میں کثرت کی ضمانت نہیں دے سکتا۔ مجبوراً دو مثال پر اقتصار مناسب سمجھا گیا۔ ۱۔ المصنعت اپنے صد اظہار  
 میں حضرات میں ہر احوال کے مزاج کے ہیں۔ اول تو کھلا دور حضرت ہے۔ اس اذان کا علم لاہور کو خارج جانا حکم بنا اس پر  
 تواتر کہ میں یہ دیکھ رہا تھا کہ کو دخل پر وال نہیں اور ان کو دخل پر وال ماننا اس پر موقوف کہ عمل مسجد کو صالح اذان بعد میں  
 کہ اول مسجد کو صالح اذان بعد ماننا اس پر موقوف کہ اس اذان کو علم لاہور کو خارج نہیں۔ ثانی یہ کہ شہر اپنے شخص  
 موقوف ہو گئی۔ المصنعت کا دور بھی اشارہ تمام دوروں کا قبلہ گاہ و المصنعت لکھا کہ جس کے دائرہ میں تمام دنیا آگئی۔ سچ تو یہ ہے کہ  
 المصنعت کی طرح اگر ان کے دور میں دست جوئی تو پھر بات کیا ہوئی اب پھر میں اس دور کا تاثر لکھیں کہ کہاں تک اس کا دور  
 حکومت پر ہم تمام سنی آدم کو مخاطب کر کے کہتے ہیں کہ ایک شخص نے قصہ شہابی کی نسبت کیا کہ (اس میں کسی شخص کے جانے  
 کی اجازت نہیں) دوسرے شخص نے یہ خبر دی کہ (سلطان قصہ میں رونق افروز ہیں) اب تمام نوع بشر سے سوال ہے کہ ان میں  
 شخص کی خبر کیا ماری متناقص ہیں۔ یا نہ کہ کے دائرہ میں آئی ہوئی ہیں۔ فقیر کے خیال میں انسان تو انسان حیوان کو بھی اگر  
 خلق پر قدرت ہو جائے تو اس کا بھی یہی جواب ہو گا کہ اس میں نہ تھا تو نہ ہو۔ لیکن المصنعت کے طور پر اس دور کی طرح  
 کہ سلطان کا اس کھد قصہ شہابی میں کسی شخص کے جانے کی اجازت نہیں) کو خارج جانا اس پر موقوف کہ خبر تالی سلطان  
 میں رونق افروز ہیں) کو دخل پر وال نہیں اور اس کو دخل پر وال ماننا اس پر موقوف کہ قصہ شہابی کو صالح دخول ہمیں  
 اس کا صالح دخول ہے اس پر موقوف کہ سلطان کو اس کھد سے خارج نہیں۔ ثالث یہ کہ شہر اپنے شخص پر موقوف ہو گئی۔ لہذا  
 لیکن نہیں کہ حکم خیر اول سلطان کو اپنے قصہ میں داخل ہونا نصیب ہو۔ دوسرے کیوں جائے خود المصنعت پر بھی اس کا انصاف ہے  
 طے ہو سکتا ہے کہ جب المصنعت بیت الخلا میں رونق افروز ہیں اس وقت کوئی یہ حکم سنا دے کہ اس وقت کوئی بیت الخلا میں  
 داخل نہیں ہو سکتا۔ دوسرے شخص یہ خبر دے کہ وہ المصنعت بیت الخلا میں رونق افروز ہیں، یہ خبریں تمام دین کے نزدیک صحیح سمجھ  
 سکتے ہیں لیکن المصنعت کے طور پر اس میں دور پر اس طرح کہ المصنعت کا اس کھد اس وقت بیت الخلا میں کوئی داخل نہیں ہو سکتا  
 سے خارج جانا اس پر موقوف کہ خبر تالی (المصنعت بیت الخلا میں رونق افروز ہیں) کو دخل پر وال نہیں اور اس کو دخل پر  
 وال ماننا اس پر موقوف کہ بیت الخلا کو صالح دخول ہمیں اور اس کا صالح دخول سمجھنا اس پر موقوف کہ اسی حضرت کو اس کھد  
 سے خارج نہیں۔ ثالث یہ کہ شہر اپنے شخص پر موقوف ہو گئی۔ لہذا المصنعت میں دخول کی مدت میں اس مقام کو خارج

یہاں سے مسجد کا حکم دیا



# Ahmaq mujadad k munazrana heeley

ALAHAZRAT KI kaaj behsi ki khususiat  
k hawale sy moeen o deen ajmeri likhte  
hain k jawab sy ajizi par alahazrat is  
harba e khas ka b istemal krtey thy  
(tajaliyat page 16 )

اور کبھی کبھی تیس حضرت کو زکب تو پوچھی کہ پھر آؤ غم بھی اتنی ہی کتب کا پتہ لکھتے رہا میں حوالہ دے دوں مگر اس کی عبارت  
 نقل کرو دیکھو کہ درحقیقت ان کے دھوسے کے مطابق کوئی عبارت ہی نہیں ہے نہ بھی نہ ان کے مضمون کا لگا کر نہ جلد و صفحہ کا نشان  
 چنانچہ ایک مہم بات کہ کہ فرج الہادی کی طرف نسبت کر دو اور اپنے فہم کو اس طرح التزام دو کہ اگر قریح الہادی کی ایک عبارت سے  
 استدلال قائم کرتے ہو تو ہم بھی اسی طرح الہادی سے لینے دھوسے پر استدلال لاتے ہیں۔ اب اس کی تحقیق توں کر چکی کہ ان کے فہم  
 سے عبارت نقل کی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ استدلال قائم کیا۔ اور یہاں صرف ادھوائی اور شاہد و فرما کر مسادات کا دم مارا جو اس سبب  
 کی سمجھ میں ہے وہ عبارت نقل میں کم فہم کی قیود اور حضرت کے نصیبوں میں جو بد جہان فائدہ دے وہ حضرت قریح کے فقدان کے  
 باعث الہی حضرت اور ان کے فہم کو ایک نظر سے دیکھیں اور دھوسے کا کچھ لکھتے اس مہم بات کو مرعوب ہو جائیں گے سو الگ۔ کہ جس کی  
 حضرت فرج الہادی کا حوالہ دیتے ہیں تو کہیں نہ کہیں اسکی تیرہ ضخیم جلدوں میں کسی مہم پر غور نہ کرے اس کو غرتے کے سوا فتنہ کے دیکھ کر کچھ  
 ہو گا ورنہ کیوں بخیر جو کرتے اگر بھی منظور تھا تو حضرت اہم کو اس کی زیادہ وسیع کرتے اور اس طرح فرماتے کہ راہیں آہن  
 جو لکھ نام ابو یوسف و امام محمد و امام غزالی و امام رادی و مسلمان و غیرہم سے اپنی بعض معتبر کتابوں میں جو ایک عبارت  
 نقلی ہو وہ آپ کے اس جزی و دھوسے پر کیا اثر ڈالتی ہے تو اولیٰ حضرت دو یا لاہو کہ باعث صحت ہو گا۔ حضرت کے اس تقابل کی  
 صرف ایک نظیر ہم کو دستیاب ہوئی کہ جو بدیہ یا ظہری کہ لطفیہ۔ ایک غرض بیان شاعر کی ملاقات ایک زبان دراز صاحب سے  
 ہوئی امدان و دونوں میں باہمی اطلاع گفتگو ہوئی۔ (مشاعر ائمہ کون ہو جاہل ائمہ کون ہو مشاعر میں منہوں جاہل) و  
 میں مارہون (مشاعر) مارہون کو کہتے ہیں (جاہل) شاعر کو کہتے ہیں (مشاعر) شاعر اس کو کہتے ہیں جو شو کہے (جاہل)  
 مارہون کو کہتے ہیں جو میر کہے (مشاعر) میر کیا چیز (جاہل) شعر کیا چیز (مشاعر) شعر یہ کہتے ہیں جو شعر کہے (جاہل)  
 گند کبک درسی (جاہل) میر یہ کہتے ہیں جو میر کہے (مشاعر) شعر کیا چیز (جاہل) شعر کیا چیز (مشاعر) شعر یہ کہتے ہیں جو شعر کہے (جاہل)  
 جواب دیتا رہا اب را موزونیت و اہمال کا (ان مواس) کو قدس صبر جاہل کہہ دینا کہ سکر تو مقابلہ نظر تھا جس میں وہ  
 پورا آؤ۔ حضرت پر اس مسئلہ کی وجہ سے جو حقیقتان کرام کامل نے وایت و غیر مقیدی کا الزام لگایا وہ فقیر کے خیال میں غلط  
 حضرت تقلید و در میں۔ اس مسئلہ میں امام غفر رحمۃ اللہ علیہ کی تقلید کی تو کیا ہو مسئلہ تقابل میں ایک عامل کی تقلید کیا حضرت  
 امام غفر کی تقلید کا کفارہ نہیں ہو سکتی۔ حضرت کی خاطر ہم انکی مہم اور ادھوائی بات کو تسلیم کرتے ہیں لیکن انہوں نے اس امر کا  
 کہ ابھی حضرت کو سوائے مز کچھ قطع نہ ہوا۔ کیونکہ ملاسا بن جگر کی تحریر میں یہ مراد واضح طرح واضح ہو گیا کہ صرف ملک مغرب میں ان  
 باب مسجد چلی کہ انی مہم بلاد اسلامیہ میں اسکے خوف عمل کر۔ مگر یہ خیال تو حضرت اقبال الہادی کی عبارت کے نصیب  
 پر اس کا کیا اثر ہو جو صرف اس قدر کہ مواد اعظم اس طرف ہو کہ ان خب و اہل مسجد ہو۔ یہ قول بھی سبیل اشتراک بھی بقابلہ کے  
 اختراع کے مزاج رائے کہ کردہ و بدعت۔ جیسا کہ آپ کا خیال ہے کہ کیا کردہ و بدعت کی یہ شان ہوتی ہے کہ اس کے اثبات کے لئے  
 اہل مغرب کا سہارا لیا جاوے جن کا حال بھی معلوم نہیں کہ وہ جنتی ہیں یا مائلی۔ حضرت کو بقصد مجاہدہ اس کی فرج الہادی کی اس  
 عبارت کو مزہ پیش فرمادیں مہم اہل مغرب کا حال ہے تاکہ اس کو مستفید ہو کر نیاز نہ کو ظہار دانت کاوش نے خصوصیت  
مگر کچھ عجب جواب کو عاجزی کے وقت اس حربہ خاص کا بھی استعمال اہل حضرت کرتے ہیں بالقرن الاخر میں کتب معتبرہ  
 اذان خطہ داخل مسجد کے اجمالی ثابت کرنے کے بعد ظاہر کیا گیا تھا کہ یہ اذان تمام بلاد اسلامیہ و شرق و غرب میں بھی داخل مسجد  
 ہوتی ہو اسی پر یہ کرنا قائم کیا گیا تھا کہ کسی کو کہیں اسکے خلاف سمع نہیں ہوا خصوصاً جبکہ احوال کے ذرائع اس  
 زمانہ میں کثرت میں اور عموماً خطہ میں سہولت سفر کی وجہ سے مختلف ملک کے باشندے موجود ہیں۔ ایسی حالت میں محال عقلی نہ ہو تو

تاریخ صحابہ کو اذان میں صرف اہل مغرب کا سہارا ملا



Ahmaq mujaddad k

munazrana heeley

ALHAZRAT Ka khud ko sahaba r.a or

aima e mujtahideen par qeyas krna

Dkheye scan page

جس ایک مجتہد کی رائے سے کہ خلافت کو اس کو بقول ائمہ پنجابیت و نہایت کے ساتھ اس طرح بیان کیا تھا کہ جہد کے خلاف اور جہل کے خلاف ہیں زمین و آسمان کا فرق ہو۔ یہی مسئلہ میں بطور غلط و فتنہ کے بیان کیا گیا تھا کہ مجتہد کے خلاف کہلو یا نہ ہو تو کہہ سکتے تھو کہ متبیین مثل اسکے اس جماعت کو بظہر ہونگے۔ اب اگر کا یہ مطلب سوائے اعلیٰ حضرت کے کون سمجھ سکتا ہو کہ ائمہ مجتہدین نے یہ خلاف صرف اس وجہ سے کیا کہ ان کو اس کا علم ہو گیا تھا کہ انھوں لوگ اس مسئلہ میں ہمارے متبع ہو جاویں گے۔ اہل اناظر میں عدم اتفاق اور جہل کا اصلی سبب اس مخالفت مجتہد کا اجتہاد قرار دینا تھا جس کی طرف یہ مطلب تھا کہ غیر مجتہد کا خلاف اس باب میں بالکل بے اثر ہے غیر کہ مجتہد کی عین ان عدم اتفاق کا باعث ہوئی ہو۔ اب اہل اناظر کی ہمارے دیکھنے صفحہ ۱۰ میں ارشاد ہو۔ ائمہ مجتہدین نے جن مسائل فراموش کر دیے وہ خلاف فرمایا گیا انہیں معلوم تھا کہ انھوں لوگ اس مسئلہ میں ہمارے متبع ہو جاویں گے کہ اس طرح انہوں نے تصریح فرمائی یا غیب چھپ کر یہ سوال بظہر ہم میں اطمینان ارشاد ہو۔ انھوں نے انہیں یہ معلوم بھی ہو تو کیا تھا و شاید جس پر حدیث میں دو نسخہ کی دو صورتیں ہیں جن میں سے ایک جواز ہے کہ اسے جھکے ہو گا اس میں ہمارے ساتھی ہو جاویں گے۔ جی یہ تو جواز نہیں لیکن انفراد تحریر کا جواز ان کو کہاں سے معلوم ہو جا سکتا ہے اپنی تالیفات کی بنا پر دیکھتے انھوں نے اناظر میں صاف موجود ہو کہ جہد کے خلاف اور جہل کے خلاف میں زمین و آسمان کا فرق ہو۔ اتنی روشن بات کے بچنے کو آپ کیوں خاص کر فرمایا اور اگر خدا تعالیٰ اسے فہم عالی میں اس کا مطلب لگیا تھا تو پھر یہ ردائے آپ نے یہ سوال کیوں کیا کہ ائمہ مجتہدین نے جن مسائل فراموش کر دیے۔ اعلیٰ حضرت میں۔ اجتماع کے خلاف میں اختلاف تھی اور اس کا ابطال کیا جا رہا تھا۔ اور خلاف جہد کا جواز مجتہدین کے حق میں ظاہر کیا تھا۔ اور ان کے خلاف کیا جتنا ذکر و بحث عدم اتفاق اور اجتماع کا موجب بنایا تھا۔ اور اس کی حکمت بطور شرع ظاہر کیے بغیر مجتہد کے خلاف کو باب اتفاق و اجتماع میں بے اثر ثابت کیا تھا آپ اس پر یہ جواب لیا کہ فراموش کر دیے ہیں کہ جہد کا جواز اگر جائز کہتے ہیں تو اس شرط پر کہ انکو پہلے سے اپنے لاکھوں متبیین کا علم غیب ہو جاوے۔ فرمائیے بقول اناظر کی کس عبارت کا مطلب پر عبارت نقل کرنے میں ہر کہ انفرادی حیثیت لکھی جاتی ہے اس وجہ سے اعلیٰ حضرت نے اسکو جہم کرنے میں پہنچ نہیں کیا۔ اسی سوال بظہر ہم کی بھی حقیقت کھل گئی۔ وعدہ کی وجہ سے کہ تو جو جہل کے خلاف کرے۔ نہ اس مجتہد کے حق میں جس کے جہد کے ساتھ خلاف کرنے سے اجازت میں سوائے کہ منقذ ہو۔ اور اس میں سے مجتہد کو خلاف کے وقت کسی خیال قائم کرنے کی ضرورت نہیں۔ نہ غیب دانی کی حاجت نہ انھوں نے اناظر میں اسکے قبیل کا نام کرنا کے متعلق کوئی تصریح۔ البتہ کہ مجتہدین کے شرف و انتہاء سے انکو غیر مجتہدین کے گروہ کو مراد نہ کر دیا اور دونوں کے احکام جدا جدا ہو گئے۔ اس امتیاز کی حکمت و علت ہم نے بیان کر دی۔ اگر کسی وجہ کو آپ کو حکمت پسند نہیں تو جانے دیجئے بغیر نفس متبیین میں کیا فرق آیا۔ اعلیٰ حضرت نے اس مقام میں صرف اس قدر تصریح کیا کہ حکمت امتیاز کو جو ایک علیحدہ بات تھی مجتہدین کا خیال قرار دینا اور اس طرح گھال میل کر کے اس کو بغیر نفس مطلب ہوا کہ جسکی تفصیل آپ کے ان دو سوالوں میں ہو۔ بس اعلیٰ حضرت نے۔

**خصوصیت ۱۶۔ خود فراموشی۔** حضرت ابنی شان دومرتبہ کہ فراموش کر کے صحابہ کرام و ائمہ مجتہدین جنھوں نے ائمہ متبیین پر اپنی ذات کو فیس کر لینے کے بعد عادی میں چنانچہ اہل اناظر صفحہ ۲۰ پر فرمود ہو۔ سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اعلیٰ حضرت سے کہا سیدنا ابو عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے عدم نقص و حضور بانوم سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے ابتداء مسئلہ متبیین میں جہد کا خلاف کیا۔ ان تمام صحابہ کرام دور کے اشک و غلام کو معاذ اللہ شذالہ ان کے مصداق بلاناہیت ہو سکتا ہو جی یہ تو نسبت نہیں ہو لیکن انے کہ مجتہدین جلیل القدر صحابہ کے برابر تھے حضور و نسبت ہو۔ اعلیٰ حضرت نے بقول اناظر میں ان کو کس قدر وضاحت کے ساتھ فہم فرمایا کہ انہی تھے کہ خلاف جہد و خلاف اجتماع میں فرق ہو۔ ان مجتہدین حضرات کا خلاف جہد جہد ہو۔ اور ان کا خلاف اجتماع میں حضرت مولانا دوم کے جس شرحہ کا باب کا ان قیاس اور خود گہر گرہ باشندہ نوشہر شیر شیر سے آپ کو تنبیہ بھی کر گئی تھی۔ لیکن آپ ہمارے ہمارے کو انحضرت جہنم کے وجہ کو آپ بھی قیاس میں ہوا نہیں لگے۔ تو پھر

برہنہ صاحب کی روش تحقیق



Ahmad raza or fatawa rizwia  
ki shuhrat dekhni ho to  
almizan ka ahmad raza no ka  
yeh agla page mulahiza ho

(almazan ahmad raza 187)



مقید ہے ورنہ اختلاف جہت کے وقت قرب درجہ کو بھی ترجیح نہ ہو اور وہ بالاجماع باطل و علی الترتیل وہ دونوں قاعدے بھی مطلق ہیں۔ وہاں بھی اختلاف و اتحاد سے فرق نہ فرمایا تو یہ اطلاق کے معارض ہے۔

مسئلہ ثانیہ میں علامہ شامی کی بحث کو میان فرما کر اپنی بحث کا اظہار کر کے فرمایا احمد شریف فہم مطابق ظاہر الروایۃ آیا۔ بقولہ اس وقت میرے پاس بسوٹ نہ تھی اب اسکے مطالعہ نے واضح کر دیا کہ صرف اطلاق سرخی نہیں بلکہ خاص نفس صریح ہے۔ بحث علامہ شامی مصادم نفس واقع ہوئی اور بحث فقیر بھدا اللہ القیدی نفس کے موافق آئی۔ واللہ الحمد۔

نیز ذوی الارحام میں جب تخلص الطوائف بمعنی مشکل کام تھا میں نے قاعدہ طائفہ بندی کے آسان کر دیا۔ جہاں میر سید شریف نے شرح ملزجی میں صرف ایک بطن کے اختلاف میں ایسی نفوذ کھائی کہ عبارت شرح میں غلط تشریح کی۔ اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ تعالیٰ کا کمال فہم دیکھو کہ فتاویٰ رضویہ میں بطون کثیرہ کی مثال بمعنی تخلص الطوائف تقسیم مع التبیح کرتے ہوئے جواب نکالا۔ اس کو میں نے اپنے قاعدہ طائفہ بندی سے حل کیا جواب صحیح آیا۔ میں یقین سے کہتا ہوں کہ کوئی مدعی اس مثال کو بغیر دیکھے میرے قاعدہ طائفہ بندی کے نہیں نکال سکتا۔

افسوس صد افسوس کہ مجھے اعلیٰ حضرت کے دصال سے دو سال پہلے ان کا یہ معلوم ہوا۔ صرف ایک مسئلہ رابع ذوی الارحام مذکور کو حل کرا سکا اور باقی صنف ثانی

ذوی الارحام ان سے حل نہ کرا سکا۔ ان کے بعد صنف ثالث کا فتویٰ خود کی تصدیق و تردید کے لئے حضرت مولانا مصطفیٰ رضا خاں صاحب اور مولانا امجد علی صاحب سے مراسلات کراتا رہا۔ اب تک کوئی جواب مل نہ آیا۔ لہذا اپنے رسالہ میراث میں اپنا فتویٰ لکھ کر فلیح کر دیا۔

خلاصہ یہ کہ اعلیٰ حضرت کو اللہ تعالیٰ نے تفقہ فی الدین کی نعمت عظمیٰ سے نوازا تھا۔ جس پر ان کا فتاویٰ رضویہ شاہ عدل اور برہان قوی ہے آج ہیں ایسا عالم دین نظر نہیں آتا جس سے ہم علمی انکھن دور کرائیں۔ اب ان کا فتاویٰ رضویہ ہے وہ بھی مکمل نہیں چھپا صرف چار جلدیں چھپی ہیں اور باقی کے لئے آنکھیں ترس رہی ہیں۔

اگر اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کی علم حدیث میں وسعت علمی دیکھنی ہو تو رسائل "تقبیل الالبہائین" و "حاجز البحرین الواقی عن جمع الصلوٰتین" نذیر حسین دہلوی امام اہل حدیث کے رد میں ملاحظہ کریں جس سے لوی نذیر حسین فضل مکتب نظر آتا ہے۔ اسی طرح وسعت علمی علوم معقولات فلسفہ، ریاضی وغیرہ میں رسالہ "فوز مبین" حرکت زمین کے رد میں دیکھو کہ نظام بطلمیوسی فیثاغوری کی ایسی تطبیق دی کہ نیوٹن جو فلسفہ حال کا امام مانا جاتا ہے شاکر د نظر آتا ہے۔

سراج احمد مفتی

مدرسہ دارالعلوم خانیپور

مورخہ ۲۸ اپریل ۱۹۶۹ء

احمد آباد میں تشریف آوری کے بعد

بسم اللہ پورڈنگ

یاد رکھیں

جہاں پوری نزاکت و نفاست کے ساتھ آپ کے قیام کا معقول انتظام ہے

بسم اللہ پورڈنگ

احمد آباد

خاص بازار۔ نیر ستھری گیٹ



Alahazrat k tasawuf or ishq e rusool ka  
kahen dikar ni milta (tasawuf hota to e  
tfa na!!!)

(almizan ahmad raza 217)



# تعلیمات تصوف

جناب عجاز مدنی، ایم اے ڈیپ، ایل بی لیسٹنس  
لاہور میں برہانی کالج، بمبئی

و مکاشفہ میں ادلائل و گفتگو میں تقریر و تحریر میں اپنائی نہیں رکھتے تھے امام احمد رضا ان گنت چنے صاحب علم و فضل میں تھے جن پر پروردگار عالم نے اپنے رسول محترم و مکرم کے صدقے میں آپ پر اپنی عنایات و مہربانی عزت و منفعت تمام کی تھی۔ جیسے جی آپ کی بڑی عزت ہوئی اور بعد پروردگار نے آپ کا روضہ پراخوار مرجع خلائق و بخشش حقائق بنا ہوا ہے مزار اقدس پر بھی وہ رعب علمی و جلال خسروی ہے کہ کلیجہ کا پسینہ لگتا ہے مگر افسوس ہے سوانح نگاروں برہمنوں نے اعلیٰ حضرت کی صوفیانہ زندگی، عشق رسول و سوز جگر حزن و ملال اور کیفیت قلبی، سرور باطنی احتیاط ظاہری کا کہیں پر ذکر تک نہ کیا۔ جہاں علماء کا اجتماع، فتویٰ کی بھرمار، علمی موشگافیاں خواہ مخواہ کی لہر تریاں عشوہ طرازیں اور وہ بات ہی نہیں جس کو دیکھنے کو آنکھیں ترستی ہیں۔ مولانا نے محترم کی زندگی کا سب سے زیادہ اہم پہلو عاشق رسول ہونا ہے تاکہ ایک ظاہر و نظر میں عالم ہونا اور اپنے محض و سرور سے معاشرانہ چشمک کر کے داد حاصل کرنا تھا۔ میرے خیال میں مولانا کے جتنے بھی پرستار آج تک پیدا ہوئے سب کے سب مدارس کے فارغ علمائے دین تھے ان میں کوئی مجذوب نہیں، عشاق سرگرداں و پریشاں نہیں تھا۔ ایسا صاحب جلال و جمال آقا و مولا تھا اللہ الدین نہیں تھا جو اپنے پیر و مرشد کی اندرونی کیفیات، انہماک عبادت، خلوص تقویٰ و طہارت اور یحیئینی و دردفرت کی کیفیات کو پیش کر سکتا جیسا کہ ایک مرتبہ اہل مجلس سے مخاطب ہو کر آپ نے کہا تھا مفہوم یہ ہے کہ حضرت خواجہ فرید الدین کی زندگی کا اہل جوہر اور معاصرین میں ان کا امتیاز و برجہ ذوق و شوق درود عشق اور جذب الہی و خدا سستی میں مستور رہا ہے۔ فرماتے ہیں ایک بار حضرت شیخ کبیر جرجہ میں دایمانہ گشت لگاتے تھے اور چہرے کا رنگ تغیر تھا۔ بابا فرید بقیاب ہو کر کہنے لگے «میری آرزو ہے کہ ہمیشہ آپ ہی کا ہو کر رہوں، خاک ہو جاؤں اور آپ کے قدموں کے نیچے زندگی گزرے مجھ مسکین و بیچارے کا دلوں چہاں میں مقصود آپ ہی ہیں آپ ہی کے لئے جیتا ہوں آپ کیلئے تڑپاؤں

خواہم کہ ہمیشہ درون کے تو زیم — خاک شوم و بزریراے تو زیم  
مقصود دس خستہ ز کوشین توئی — از ہر تو میرم از براے تو زیم

حضرت امام احمد رضا کی جتنی بھی سوانح عجیبہ اب تک لکھی گئی ہیں ان تمام میں حضرت کا علامہ و قاری پورے آپ ذاب کیساتھ پیش کیا گیا ہے ایسے لگتا ہے جیسے عہد جدید کا علامہ سیوطی شریعت مطہرہ کے تمام اصول و نکات کو نہ صرف اپنی فہم و بصیرت سے بیان کر رہا ہے بلکہ مجتہدانہ طور پر شکل مسائل کو حل بھی کر رہا ہے اور پھر بھی بات خلاف قرآن و سنت ثابت نہیں ہوتی! اعلیٰ حضرت ۱۰ سوال بروز ہفتہ (۲۴/۱۲/۱۳۲۹ھ) کو پیدا ہوئے۔ ان کے والد مولوی نقی علی خان بھی بڑے عالم اور بزرگ شخص تھے۔ نوجوانی کی عمر میں (۱۲۹۵ھ) گویا ۲۱ سال کی عمر میں دونوں باپ بیٹے بیک وقت «شاہ آل رسول مہرودی سے بیعت ہوئے اور تمام سلسلوں کی اجازت و خلافت اور سند حدیث، حاصل کی مولوی رحمان علی مولف مذکورہ علامہ ہندو قسطنطنیہ میں کہ «اعلیٰ حضرت اپنے والد ماجد کے ساتھ ۱۲۹۵ھ حرین شریفین کی زیارت کو تشریف لے گئے تھے وہاں کے اکابر علماء یعنی سید احمد طحان مفتی شافیعہ اور عبدالرحمان سراج مفتی حنفیہ سے حدیث فقہ اصول تفسیر اور دوسرے علوم کی سند حاصل کی۔ ایک دن غار مغرب مقام ابراہیم علیہ السلام میں ادا کی، نماز کے بعد امام شافعیہ حسین بن صالح حمل الیہ لیکر کسی سابقہ تعارف کے ان کا ہاتھ پکڑ کر ان کو اپنے گھر لے گئے دیر تک ان کی پیشانی کو تھامے رہے اور فرمایا «اے لاجد لہذا اللہ من ہذا الجین» (بیشک میں اس پیشانی سے اللہ کا نور پاتا ہوں) اس کے بعد صحاح ستہ کی سند اور سلسلہ قادریہ کی اجازت، اپنے دستخط خاص سے مرحمت فرماں اور ارشاد فرمایا کہ تمہارا نام ضیاء الدین احمد ہے سند مذکور میں امام بخاری علیہ الرحمۃ تک گیارہ واسطے ہیں «کہ معظمہ میں حب کہ آپ سجدہ خیف میں تنہا و یکا مات کے وقت ٹھہر گئے تھے اور رات کا بڑا حصہ عبادت و ریاضت میں صرف کیا تھا اسی رات آپ کو مغفرت کی بشارت ہوئی۔ اللہ ان کے درجات بلند کرے اور ان کے واسطے سے ہم گنہگاروں کی بھی اللہ اپنے پیارے حبیب کے صدقہ میں مغفرت فرمائے۔ آمین ثم آمین۔ ان دو واقعات کو جو حرین شریفین میں پیش آئے بیان کرنے کا مقصد یہ ہے کہ ثابت ہوا اعلیٰ حضرت یحییٰ ہی سے مادر زاد اول تھے اس لئے تعلیم و تعلم میں علم فقہ و فتویٰ نویسی میں، علم تصوف اور سلوک و مجاہدہ میں مناظرہ